

இப்புத்தகம் கிடைக்குமிடம்:—

ஸ்ரீமான். M R. கோவிந்தசாமி நாயுடு,

“ திவ்யப்ரபந்த திவ்யார்த்த தீபிகை ” ஆபீஸ்,

32. பந்தர் தெரு,

C. T. மதால்.

வி ஐ ன் ரா ப ன ம்.

இவ்விருள்தருமாளுலத்தில் எத்தனையோ ஆசார்யர்கள் திருவவதரித்து எத்தனையோ திவ்யகர்த்தங்களை அருளிச்செய்திருந்தாலும், நம்பின்னை திருவடிகளிலே ஸகல சாஸ்த்ரார்த்தங்களுங் கேட்டுணர்ந்த வடக்குத் திருவிதிப் பின்னையின் திருக்குமாரரும் திருவடியுமான பின்னையோகாசார்யர் திருவாய் மலர்த்தருளின 'ஸ்ரீவசநபூஷணம்' என்னும் திவ்ய சாஸ்த்ரத்தோடொத்த ஞால் அவதரித்த துமில்லை, அவதரிக்கப்போகிற துமில்லை.

ஸகல வேதவேதார்த்த வேதாங்கங்களினுடையவும் அருளிச் செயல்களினுடையவும் மற்றுமுள்ள ஸ்வரூபபரங்கனான ஞால்களினுடையவும் ஆழ் பொருளை யறியவேண்டுவார்க்கு இந்த ஸ்ரீவசநபூஷண திவ்ய சாஸ்த்ரமொன்று தவிர வேறொரு க்ரந்தமும் சரணமன்றென்பது இதில் ஆழ இழிந்து அதுப விப்பார்க்கு அநாயாஸமாக அறியக்கூடியதாம். “யஜ்ஹாஸ்தி ததந்யத்ர யந்நேஹாஸ்தி ந தத் க்வசித்.” என்னுமாபோலே, இந்த ஸ்ரீவசநபூஷணத்தில் அடங்கியுள்ள அர்த்தங்களை பாசரப்பரப்பாலே பிற ஞால்களிற் பொலியும்; இதில் இல்லாத அர்த்தம் பிறிதொன்றிலுமில்லை பென்பது திண்ணம்.

ஆகவே, ஸ்ரீவைஷ்ணவர்களாய்ப் பிறந்த அனைவர்க்கும் ரஹஸ்யத்ரயம் போலே இந்த திவ்ய சாஸ்த்ரமும் நித்யாதுஸந்தேயமாயிருக்கும். பொருள் நெஞ்சிற்படாமல் மூலமாத்மரத்தையே முகபாடஞ் செய்துகொண்டாலுமே பரம உத்தாரகமாயிருக்கின்ற இவ்வரிய ஞாலின் அரிய பெரிய அர்த்தங்களையும் தெரிந்துகொண்டால் இதனில் விஞ்சிய ஆத்மாநந்தம் வேறு இல்லையாம்.

ஸகல சாஸ்த்ரார்த்தங்களும் பொதிந்திருக்கப்பெற்ற இந்த திவ்ய சாஸ்த்ரத்தின் அரும்பொருளை ஸர்வஜ்ஞரான ஸ்ரீ மணவாளமாமுனிகள் தம்முடைய அற்புதமான வியாக்கியானத்தினாலே விரித்துரைத்தருளியிருந்தாலும், ச்ருதி ஸம்ருதி திஹாஸபுராண ப்ரமாணங்களைப் பெரும்பாலும் நிறைத்து ஸம்ஸ்க்ருத வாக்யங்களையும் ஊடேயூடே மிகக்கலசி, சாஸ்த்ரஜ்ஞரல்லாத ஸாமான்யஞானிகள் அவகாஹிக்க அவகாசமில்லாதபடி பரமகம்பீர சாஸ்த்ர ஸரணியாக அருளிச் செய்யப்பட்ட வியாக்கியானமாயிருக்கையாலே அதைக்கொண்டு காலசேஷம் பண்ணிப் பொருளுணர்வது சிலர்க்கே கூடுமத்தனையன்றி நம்போன்ற மித ஜ்ஞானிகளுக்குச் சிறிதும் உதவாமையாலே இந்த ஸ்ரீவசநபூஷணத்தின் அரும்பெரும் பொருள்களை நாமெல்லாரும் இழக்கவேண்டியதான குறை இந்நிலத்தில் நெடுநாளாகவே யிருந்துவந்தது.

அக்குறை நீங்குமாறு ஸ்ரீமத் உ. வே வித்வான். பெருமாள்கோயில் பிரதி
வாதிபயங்கரம் அண்ணங்கராசார்ய ஸ்வாமிகள், அருளிச்செயல்கள் ஸ்தோத்ர
பாடங்கள் முதலியவற்றுக்கு எளிய தெளிய உரை இயற்றியருள்வதுபோலவே
இந்த ஸ்ரீவசநபூஷணத்திற்கும் பரம ஸுலபமான உரைபோலுள்ள ஸ்ரீவசந
பூஷணஸார மென்னுமிந்நூலை இயற்றியருளினது ஸ்ரீவைஷ்ணவர்களின் பெரும்
பாக்கியமேயாம். மேற்குறித்த ஸ்வாமி தமது வாழ்நாட்களை எல்லாம், ஆழ்
வார்களருளிச்செய்த திவ்யப்ரபந்தங்களுக்கும் பூர்வாசாரியர்களருளிச்செய்த
ஸ்தோத்ரங்களுக்கும் ரஹஸ்யப்ரபந்தங்களுக்கும் தெளிவுரை யெழுதுவதிலும்,
மற்றும் லோகோபகாரமான உபயவேதாந்தவித்யாப்ரவசனம் செய்வதிலும்
உத்ஸாஹத்துடன் கழியாறிக் கிற விசேஷத்தை அறியாதாரைக் கேட்டறியோம்.
ஸ்வாமியின், வடமொழி, தென்மொழி ஞானத்தை யாம் அதிகமாகக் கூற
வேண்டியதில்லை. செந்தமிழும் வடகலையும் திகழ்ந்த நாவராயிறே அவிரூப்பது.
லோகம் உஜ்ஜீவிக்கவேணுமென்ற எண்ணத்துடன், வாழ்ந்துவரும் ஸ்ரீ
ஸ்வாமி “வைபவம்மன்னி வீற்றிருந்து விண்ணுமாள்வர் மண்ணாடே” என்ற
படி இவ்விபூதியில் பல்லாண்டு பல்லாண்டாய் வாழவேணுமென்பதே கிறியே
னுடைய ப்ரார்த்தனை.

இந்நூல் மிக எளிய நடையில் அமைந்திருந்தாலும் விஷயம் மிகக் கனத்த
தாகையாலே விஷயத்தைப்பற்றின கடினத்தன்மை நீக்க முடியாததாகையால்
இந்நூலும் சிறிது கடினமாகவே தோற்றுமாயினும், ஸ்வபுத்தியாலே பொரு
ளுரை விரும்பாமல் ஓர் நல்லாகிரியரை யடுத்துக் கேட்டுணர விரும்புமவர்கட்கு
இது பேருதவி புரியுமென்பதில் ஐயமில்லை.

இதற்கு மூலமான ஸ்ரீவசநபூஷண ரஹஸ்யத்தையும் இதன் முடிவிலே
பதிப்பித்துச் சேர்த்திருக்கு முபகாரமும் மிகப் பெரிதே. இங்ஙனமே மற்று
முள்ள ‘தத்வத்ரயம்’ முதலிய முக்கிய ரஹஸ்யங்களின் ஸாரமும் வெளிவரு
மாறு எம்பெருமானைப் பிரார்த்திக்கும்

அடியார்க்கடியன்,

கி. திருமலையாசிரியன்

தமிழ்ப் பண்டிதர்

வாணியம்பாடி.

“ஆர்வசன பூடணத்தி னுழ்போரு ளெல்லாமறிவார்
ஆர்அதுசோல் நேரி ளனுட்டிப்பார்?—ஓரோருவ
ருண்டாகி லத்தனைகா ணுள்ளமே, எல்லார்க்கு
மண்டாத தன்றே வது.”

—உபதேசரத்தினமலை.

மு க வு ரை ,

ஸகல வேதங்கட்கும் ஸாரமாகிய திருமந்திரத்தில் உரைக்கப்பட்ட அநந்யார்ஹ சேஷத்வம், அநந்யசரணத்வம், அநந்யபோக்யத்வம் என்ற மூன்று ஆகாரங்கள் ஆத்மாக்களனைவர்க்கும் பொதுவாகையாலே பரம பதத்தில் நிக்ய ஸூரிகளைப்போலே மலர்ந்த ஞானத்தையுடையராய் எம் பெருமானுக்கு * ஒழிவில் காலமெல்லாம் உடனாய் மன்னிவழுவிலா வடிமை செய்து *பேரின்ப வெள்ளத்தில் மூழ்கியிருக்கவேண்டிய யோக்யதைக்கு இட்டுப்பிறந்து வைத்தும் அநாதியான மாயையினாலே மறைக்கப்பட்டவர்களாய், தேஹாத்ம ப்ரமம் முதலிய அவித்யையினாலே நேர்ந்த புண்ய பாப ரூபகர்மங்களுக்கேற்பப் பலவகைப்பட்ட யோநிகளில் மாறி மாறிப் பிறந்து, ஸ்வாதந்திரியம், அந்ய சேஷத்வமாகிற படுகுழியிலே விழுந்து எம் பெருமான் பக்கலில் மிகவும் பராங் முகராய் ஸம்ஸாரத்திலே அழுந்தி அளவற்ற துக்கங்களை அதுபவித்து வருந்தித்திரிகிற ஸம்ஸாரி சேதநரிலே ஆரோ ஹஞ் சிலர் பகவத் கடாக்ஷத்தாலே † “ முக்குணத்திரண்டவை அகற்றி, ஒன்றினிலொன்றி நின்று ” மோக்ஷருசியைப் பெற்றாலும், தத்வம், ஹிதம், புருஷார்த்தம் என்னுமிவற்றை உள்ளபடி அறிந்தே உஜ்ஜீவிக்கவேண்டியிருப்பதால் அவற்றை சாஸ்த்ரங்களாலே அறியப் புகுமளவில், சாஸ்த்ரங்களில் தலையான வேதமானது “ அந்தாவை வேதா? ” என்றபடி அவவற்ற தாயும், அர்த்த நிர்ணயத்தில் அநேக ஸஹகாரி ஸாபேக்ஷமாயுமிருப்பதால் மந்தமதிகளுக்கு அநதிகாரமாகையாலும், அதற்குமேல் வ்யாஸர் முதலிய முனிவர் இயற்றிய ஸ்மருதி, இதிஹாஸ, புராணங்களிலும் ஸாராஸா விவேக சதுரர்கட்கன்றி மற்றையோர்க்குக் கருத்துத்தெரியாமையாலும், ஸர்வேச்வரன் தானே ஆசாரியனாய் நின்று வெளிப்படுத்தின ஸகல வேத ஸாரமான ரஹஸ்யத்யமும் மிக்க சுருக்கமாகையாலே மிகவும் மறைந்த பொருள்களைபுடைத்தாகையாலும், மயர்வற மதிநலமுடைய பெற்று ஸகல சாஸ்த்ரங்களின் கருத்தையும் கைகொள்களிபோலக் கண்ட ஆழ்வார்கள் அருளிச்செய்த திவ்யப்பந்தங்களும் அற்ப ஞானிகளாலே பொரு ணணாக் கூடாதிருக்கையாலும் ருசி பிறந்த சேதநர் இழந்தொழியும்படியிருக்கையாலே ஆழ்வாருடைய கிர்ஹேதுக கடாக்ஷத்தாற் பெற்ற திவ்யஜ்ஞானத்தை புடையரான நாகமுனிகள் தொடக்கமாக ஸத்ஸம்ப்ரதாயத்திற் படிந்து ஸகல சாஸ்த்ரங்களிலும் வல்லமை பெற்றுப் பரம தயாருக்களான பூர்வாசார்யர்கள் அந்த வேதம் முதலியவற்றிலுள்ள பொருள்களைச் சுருக்கி மந்தமதிகளும் எளிதாக உணரும்படி தெளிவாக உபதேசித்து வந்ததுமன்றி ப்ரபந்த மூலமாகவும் வெளியிட்டருளினர்.

† ரஹஸ்யதமோ குணங்களை விலக்கி ஸத்வ குணத்திலே பொருந்தி நின்று.

அப்படியே, தமிழ்நாட்டில் நிருவாகிகளில் தலைவரான வடக்குத் திருவிதிப் பிள்ளையின் திருக்குமாரரான பிள்ளைலோகாசார்யர் ஸம்ஸாரிகளின் இழுவை ஸஹிக்கமாட்டாத பரம கருபயாலே அவர்களை உய்விக்கும்பொருட்டுப் பல பரபந்தங்கள் அருளிச் செய்து, ஆசார்ய பரம்பரையாற்றப்பெற்ற அர்த்தங் களில் அவ்வாசார்யர்கள் தாங்கள் கௌரவாதிசயத்தினால் ரஹஸ்யமாக உபதேசித்துக்கொண்டிருந்த மந்தும் பல அர்த்த விசேஷங்களனைத்தையும் ஒரு பரபந்தமாக வெளியிட்டருளவேணுமென்ற நிருவுள்ளத்தை ஸ்வபந்த சில் பேரருளாளனுடைய திருவாணியினாற்பெற்று “ஸ்ரீ வசநபூஷணம்” என்கிற பரபந்த ரத்தத்தை அருளிச் செய்தார்.

ரத்தங்களை நிறைத்துச் சமைத்தகொரு பூஷணத்திற்கு “ரத்தபூஷணம்” என்று பெயராகிறுப்போலே, பூர்வாசார்யர்களுடைய சிறந்த வசநங்களை நிறைத்துச் செய்தருளப்பட்டதாய், அநுஸந்திக்குமவர்களுக்கு அழகுபெறு விக்குமதாயிருக்கையாலே இதற்கு “ஸ்ரீ வசநபூஷணம்” என்று திருநாமமா யிற்று.

“முன்னங் குரவோர் மொழிந்த வசனங்கள்
தன்னைமிகக்கொண்டு கற்றோர் தம்முயிர்க்கு—மின்னணியாச்
சேரச் சமைத்தவரே சீர்வசனபூடணமென்
பேரிக்கலைக்கிட்டார் பின்.”

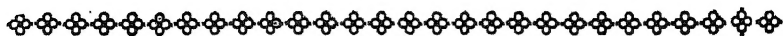
என்ற உபதேசரத்தினமால் காண்க.

இப்பரந்தம் ஸூத்ரரூபமாய் ப்ரஹ்மஸூத்ரம்போலே ஆழந்தகருத்தை யுடைத்தாய் ஒருவர்க்கும் எளிதில் பொருளறியவொண்ணாபடி யிருந்த மையை நோக்கிப் பரம கருணிகரான மணவாள மாமுனிகள் ‘ஸூத்திரத் திற்கு வ்ரு த்தி’ என்னலாம்படியான ஒரு வியாக்கியானமிட்டருளினர். அதுதான் ஸம்ஸ்கிருதவாக்ய பாஹுள்யத்தாலும் வடாக்யநகாம்பிரயத் தாலும் சாஸ்த்ரஜ்ஞானிகளுக்கன்றி மற்றையோர்க்கு எளிதில் பொரு ளுணர்த்தவற்றல்லாமையாலே அந்த வியாக்கியானத்தைக் கழுவி ஸாராம் சங்களை எளிய நடையில் தெளிவாக வரையப்படுத்துகின்றேன்: குற்றங் குறை களைப் பெரிபொர் பொறுத்தருள்வாராக.

இங்ஙனம்:—

ஸ்ரீ வைஷ்ணவதாலன்,

ப்ர. அண்ணங்கராப்த தாலன்.



ஸ்ரீ:

ஸ்ரீமதேதராமாநுஜாயநம:.

பேருளாளன் பெருந்தேவித்தாயார் திருவடிகளே சரணம்.

ஆழ்வார் எம்பெருமானார் ஜீயர் திருவடிகளே சரணம்.



பிள்ளை உலகாசிரியன் திருவடிகளே சரணம்.

பெருமாள் கோயில் பிரதிவாதி பயங்கரம்

அண்ணங்கராசாரியர் ஸ்வாமி அருளிச்செய்த

ஸ்ரீ வசநபூஷண ஸாரம்.



“கோதிலுலகாசிரியன் கூரதுலோத்தமதாதர்
தீதில்திருமலையாழ்வார் செழுங்குரவை மணவாளர்
ஓதரிய புகழ்நாலீ றுடைய பிரான்தாதருடன்
போத மணவாளமுனி பொன்னடிகள் போற்றுவனே.”

முதல் ப்ரகரணம்.

உருவம்

ஸ-உத்ரம்.

1. கர்ம காண்டமென்றும் ப்ரஹ்ம காண்டமென்றும் இரண்டு பாகு
பாடுகளையுடைய வேதம் பூர்வ காண்டத்தாலே எம்பெருமானுக்கு ஆராத
ரூபமான கருமங்களின் ஸ்வரூபம், அங்கம், பலன் முதலானவற்றையும்,
உத்தர காண்டத்தாலே, ஆராதனைக்கு உரிய அவ்வெம்பெருமானுடைய
ஸ்வரூபம், ரூபம், குணம், விபூதி முதலியவற்றையும் கூறுநிற்கும். ஆகவே
வேதத்தின் பொருளாகிய இவற்றை ஃபுயந்திரிபற நிர்ணயிக்க வேண்டு
மானால்,மறு,அத்ரி, யாஜ்ஞவல்க்யர் முதலான மஹர்ஷிகளாற் செய்யப்பட்ட
தர்ம சாஸ்திரங்களாலும், ஸ்ரீராமாயணம், மஹாபாரதம் முதலிய இதிலு

ஃஸம்சயஜ்ஞாநமும் விபரீத ஜ்ஞாநமும் இல்லாதபடி.

ஸங்களாலும், ப்ராஹ்மம், பாக்ம்ம், வைஷ்ணவம் முதலான புராணங்களாலும் நிர்ணயிக்கவல்லமும்.

2. பொருள்வாசியாலே வேதம் இரண்டு பாகமாகப் பிரியலுற்றற் போல, அதின் உபப்நம்ஹணமான ஸ்ம்ருதி இதிலுள்ள புராணங்களுக்கும் அப்பொருள்வாசியாலே இருவகைப்பட்ட பேதங்களுண்டு:— அதாவது ஸ்ம்ருதிகள் கர்மகாண்டத்தை விவரிப்பதற்காகவும் இதிலுள்ள புராணங்கள் ப்ராஹ்ம காண்டத்தை விவரிப்பதற்காகவும் ஏற்பட்டனவாகையால், வேதத்திற் பூர்வகாண்டத்தின் பொருளை ஸ்ம்ருதிகளாலும், உத்தரகாண்டத்தின் பொருளை இதிலுள்ள புராணங்களாலும் நிர்ணயிக்கக்கடவதாம். கர்ம சாஸ்திரங்கள் ஆசார விவஹாரப்ராயச்சித்தாதிதிகளைக் கூற்றின்றமையாலும், இதிலுள்ளபுராணங்கள் எம்பெருமானுடைய ஸ்வரூப ரூபாதிதிகளைக் கூற்றின்ற மையாலும் இந்த நிர்ணயகரமம் மிக்க பொருத்தமுடைத்தாம்.

3. ப்ராஹ்மகாண்டத்தை விவரிக்கப் பிறந்த இதிலுள்ள புராணங்கள் இரண்டிலுள் புராணத்திற் காட்டில் இதிலுள்ளம் ப்ரபலமாகும்; ஏனெனில், இதிலுள்ளமானது புராணவிசேஷங்களிலே புகழப்பட்டிருப்பதாலும், ஸகல புராணங்களுக்கும் ப்ரவர்த்தகணை சதாரமுடன் தனக்கு யாதொரு கல்பத்திலே யாதொரு குணம் விஞ்சியிருக்குமோ, அந்த குணத்துக்குத் தக்க தேவதையின் மாஹாத்மியத்தைப் புராணத்திற் கூறுகையாலே 'இல்லாத மஹிமை நய ஏறிட்டுச் சொல்லுகின்றன.' என்னும்படி பகஷ்பாதிதிகளாயிருக்கும் புராணங்கள்பொலன்றி, லௌகிகமாயும் வைதிகமாயுமுள்ள எல்லாப்பொருள்களின் நிர்ணயத்திலும் இதிலுள்ளம் நிஷ்பகஷ்பாதமாய் அதிகரிக்கின்றமையாலும், மற்றுஞ்சில காரணங்களாலுமாம்.

4. இப்படி புராணத்திற் காட்டில் இதிலுள்ளம் ப்ரபலமாகையால் தான், * “அப்யர்ஹிதம் பூர்வம்” [சிறந்ததை முற்கூறுவது] என்ற விதிப்படி (க) “இதிலுள்ள புராணங்களாலே” என்று இதிலுள்ளம் முற்படக் கூறப்பெற்றது. இங்ஙனன்றாகில் †வியாகரண விதிப்படி “புராணேதிஹாஸங்களாலே” என்று கூறவேண்டியதாமெனக்கொள்க.

5. வேதத்தின் உத்தரபாகத்திற்கு உபப்நம்ஹணமான இதிலுள்ள புராணங்களுள் பிரபலமான இதிலுள்ளங்களுக்குள் ஸ்ரீராமாயணம் சிறந்ததாகும்; அது தேவ மாத்ரத்தின் சிறையை விடுவிக்கக்காகாத் தான சிறையிருந்த க்ருபாபரவசையான பிராட்டியின் ஏற்றத்தைச் சொல்லுகின்றது. ஸாக்ஷாத் பகவதவதாரமான ஸ்ரீ வேதவ்யாஸராலே அருளிச்செய்யப்பட்ட மஹாபாரதம் பாண்டவர்களுக்காகக் கழுத்திலே ஓலைகட்டித்

* பாணினிவ்யாகரண ஸூத்ரம் (க) ஸ்ரீ வசநபுஷணம்—முதல் ஸூத்ரம்.

† “அப்யர் தாம் பூர்வம்” என்பது வியாகரணவிதி, அச்செழுத்துக்கள் எந்தப்பதத்தில் ஸ்வல்பமாயிருக்கின்றனவோ, அப்பதம் ஸமாஸத்தில் முன்னேப்ரயோகிக்கப்படவேண்டும் என்பது இதன் கருத்து.

துதுபோன ஆச்சித பரதந்த்ரணுன எம்பெருமானுடைய எற்றத்தைச் சொல்லாநிற்கும்.

6. ஆக, இவ்விநிஹாஸங்களிரண்டாலும்- குற்றமே வடிவான சேதநர்களை, எம்பெருமானுடைய விஷயிகாரத்திற்கு இலக்காக்கி அங்கீகரிப்பிக் கின்ற புருஷகார பூதையான பிராட்டியின் வைபவமும், அப்பிராட்டியாலே சேர்விக்கப்பட்ட சேதநர்களை அங்கீகரித்த ரக்ஷித்த நளவல்ல உபாய பூத ணுன எம்பெருமானுடைய வைபவமும் சொல்லப்பட்டதாயிற்று.

7. புருஷகாரமாமளவில்-க்ருபை, பாரதந்திரியம், அநந்யார்ஹத்வம் என்ற இம்மூன்று குணங்களும் வேணும். (ஏனெனில்) க்ருபையாவது- பிறர்படும் துக்கத்தைப் பொறுக்கமாட்டாமை; சேதநர் ஸம்ஸாரத்திற் படு கிற துக்கத்தைக்கண்டு பொறுக்கமாட்டாமல் எம்பெருமானோடு இவர்களைச் சேர்ப்பதற்கு உறுப்பான முயற்சிபண்ணுவதற்கு க்ருபை வேணும்; பார தந்திரியமாவது பரம புருஷனுக்கு உரிமைப் படுகை; ஸ்வதந்த்ரணுன அவனை அதுவார்க்கித்து வசப்படுத்த வேண்டியிருப்பதால் பாரதந்திரியம் வேணும். இனி அநந்யார்ஹசேஷத்வமாவது அவனுக்கன்றி மற்றொருவனுக்கும் உரி மைப்படா தொழுகை; பிராட்டி எம்பெருமானிடத்திற் சென்று “இந்த சேதநனை நீ அங்கீகரிக்கவேணும்.” என்று, “இவள் நம்மைத்தவிர வேறொரு விஷயத்துக்கு சேஷப்படாமல் நமக்கே அதிகாரத்தை விளைவிக்கு மவளாகையாலே நம்முடைய காரியத்தையன்றோ இவள் சொல்லுக றாள்” என்று அவன் நினைத்து, அவன் சொன்னபடி செய்கக்குறுப்பாக அநந்யார்ஹத்வமும் வேண்டுமாயிற்று. ஆகையால் இம்மூன்று குணங் களும் புருஷகாரத்துக்கு இன்றியமையாதனவாம்.

8. இம்மூன்று குணங்களும் புருஷகாரபூதையான பிராட்டிபக்கல் இருக்கும்படியை நாம் அறிவதெப்படி? என்னில், பிராட்டி தன் நாயகனுன ஸர்வேச்வரனுடைய அந்தந்த அவதாரங்கட்குத் தகுதியாக உடலெடுத்து வந்து அவதரிப்பாளாகையாலே, அவன் சக்ரவர்த்தித் திருமகனுனவாறே தான் ஜநகராஜன் திருமகளாய் அவதரித்து அப்பெருமானை மூன்றுதடவை பிரிந்து இம்மூன்று குணங்களை யும் வெளிப்படுத்தினளாதலால் அது கொண்டு அறியலாம். எப்பிரிவில் எக்குணம் வெளியாயிற்றென்னில், பெருமானுடனே காட்டுக்குப் பின்பென்று தண்டகாரணத்திலே எழுந் தருளியிருக்கச்செய்தே ‘இராவணன் பிரித்தான்’ என்றொரு வ்யாஜத்தாலே முதலில் பெருமானைப்பிரிந்து இலங்கைக்கு எழுந்தருளினவிடத்து க்ருபை வெளியாயிற்று; தேவமாதர்களின் சிறையை விடுவிக்கக்காகத் தான் சிறைபிருந்தமையாலும், அச்சிறைபிடுப்பிலே தன்னை இரவும் பகலும் ஹிம் லித்த ராக்ஷஸிகள், இராவணன் தோல்வியடைந்ததாகவும் பெருமான் வெற்றி பெற்றதாகவும் ‘தீர்ஜடை’ என்பவள் களுக்கண்டமைபற்றி மிகவு மஞ்சி நடுங்குகிறவளவில், பிராட்டி அவர்களை நோக்கி ‘நானிருக்க நீங்கள்

அஞ்சுவதென்? அஞ்ச வேண்டா' என்று அபயப்ரகாசம் பண்ணினமையாலும், இஃது வெறும்வாய்ச்சொல்லாய் ஒழியாமல், இராவாண ஸம்ஹாரத் திற்குப்பின் தனக்கு சோபநஞ்சொல்லவந்த திருவுடி 'ஸீதே! இந்த ராக்ஷஸிகளே நான் சித்திரவதம் பண்ணும்படி காட்டிக்கரவேணும்' என்ன, அவனோடே மன்றாடி அவ்வாக்கிகளின் குற்றத்தை நற்றமாக உபபாதித்தும், "பிறர்படும் ஹிம்ஸையைக்கண்டு பொறுத்திருக்கும்படியான மனக் கொடுமை எனக்கில்லை" என்று சொல்லி இவர்கள் திறத்தில் நீ பூர்ணக்ருப பண்ணவேணும், என்று வேண்டியும் இப்படி ஒருநிலை நின்று அவர்களைக் காத்தருளினமையாலும் க்ருபாபூணம் விளங்கிற்று. இக்குணத்தை வெளியிடுவதற்காகவேயன்றே மூலத்தில் பிராட்டி பெருமானைப் பிரிந்தது.

இனி, இரண்டாவது பிரிவாவது ராவணவதத்திற்குப் பின்பு மீண்டு பெருமானுடனே கூடித் திருவயோத்திகர்க்கு எழுந்தருளிக் * திருவயிறு வாய்த்திருக்கிற காலத்திலே, 'உனக்கு என்ன விருப்பம்?' என்று பெருமாள்கேட்டருள, 'மீண்டும் காட்டு நிலங்களிலே மஹாஷ்டிகளின் பாதமூலங்களில் வலிக்க விரும்புகிறேன்' என்று சொல்ல, அந்த விருப்பத்தையே வ்யாஜமாகக் கொண்டு லோகாபவாத பரிஹாரத்திற்காகப் பெருமாள் அவனைக்காட்டிற்குப் போகவிட அப்போது பிரிந்தது. இப்பிரிவுக்குப் பயன் பெருமாள் தன்னை அந்த:புரத்திலே வைத்த போதோடும் காட்டிலே விட்ட போதோடும் வாசியின்றி அவருடைய திருவுள்ளத்தையே பின்செல்ல வேண்டும்படியான பாரதந்திரியத்தை வெளியிடுகலாம். பெருமாள் நியமந்த தின்படி இளையபெருமாள் பிராட்டியைத்தேற்றிக் கொண்டுபோய்க் கங்கைக்கரை ஏறியபின் பிராட்டியைக் காட்டுக்கு அழைத்துக்கொண்டு வந்த நிமித்தத்தை மிக்க பரிதாபத்துடனே விண்ணப்பஞ்செய்ய, பிராட்டி அநாதகேட்டுக் கதறி அழுது, "லக்ஷ்மணா! இஃது எனக்குப்பொறுக்கத் தக்க துயரமன்று; யான் இப்பொழுதே இக்கங்கையில் வீழ்ந்து உயிரை ஒழித்துவிடலாம்; அங்ஙனஞ் செய்வேனுபின் அது மஹாசூலப்ரஸூதரான பெருமானுக்கு ஒரு பெரிய பழிப்பாகும்; [கர்ப்பினியான நான் இப்பொழுதே உயிரைத்துறந்தேனாகில் ஸந்தானமே நசித்துவிடும்; இராகுவம்சம்பாழாம்; ப்ரஸவித்தபின் முடிந்தேனாகில், 'குற்றமுள்ளவளாகையாலன்றோ தன்னைத் தானே முடித்துக்கொண்டாள்' என்று உலகம் கோஷிக்க, குற்றமும் திண்ணிகாக, பிறந்த ஸந்தானமும் ரகுசூலத்தில் அந்வயமற்றொழியும்: 'பெருமாள் ஸ்கீஹத்திசெப்தகார்' என்கிற அபகீர்த்தியுட்பாவும்] என்றிப்படி பலவாறுகச்சொல்லி, உயிரைவிடவேண்டி: ஸமயத்தும் அது செய்யமாட்டாமல் பெருமாள்நினைவைப் பின்சென்று தன்உயிரை நோக்கிக்கொண்டிருக்கும்படியான பாரதந்திரியமன்றோ இப்பிரிவில் நன்கு வெளியாயிற்று.

அகலே, இக்குணத்தாக வெளியிடுவதற்காகவாயிற்று இப்பிரிவு.

இனி, மூன்றாம் பிரிவாவது மறுபடியும் பிராட்டி பெருமான் ஸந்திசியிலே வந்திருக்கச்செய்தே பிரிந்து பிறந்தகத்தில் புதுத்துவிட்டதாம். இப்பிரிவுக்குப் பயன் அந்நியார்ஹத்வமாகிய குணத்தை ஸ்வஸம்மதமாய் படிப் பாகாசப்படுத்துகையாம். பெருமான் அச்வமேதம் செய்தருளாதற்கு, வால்மீகி மஹரிஷியின் நியமந்தாலே குசலவர்கள் வந்து ஸ்ரீராமாயணத்தைப்பாடிக்கொண்டு திரியாதற்கு, அக்ஷைப்பெருமான் கெட்டருளி அவர்களைக்கிட்ட அழைத்து ஒரு பெரிய பண்டித ஸபைசேர்த்துஅப்பிள்ளைகளைப் பாடச்சொல்லி, பாட்டுக்கொளாதின்ற வளவிலே அவர்களைப் பிராட்டியின் பிள்ளைகளாக அறிந்ததும் பிராட்டி பக்கலிலே நிருவுள்ளஞ்சென்று, உடனே சிலதூதர்களை அழைத்து 'நீங்கள் வால்மீகிபகவானுடைய ஸந்திசிக்ஞ்சென்று "ஸீதை குற்றமற்ற நல்லொழுக்க முடையவளாயின் அம் முனிவரது அதுமதிபெற்று இம்மஹாஸபையில் வந்து அனைவர்க்கும் நம்பிக்கை உண்டாகும்படி அவள், தான் மிகப்பரிசுத்தமானவளென்றுப் பரமாணஞ்செய்யக்கூடவள்" என்று யான் சொன்னதாக அவரிடமறிவித்துவாருங்கள்' என்று சொல்லி முனிவர்க்கும் பிராட்டிக்கும் அறிவிப்பிக்க, அப்படியே பிராட்டி அம்முனிவரை முன்னிட்டுக்கொண்டு அந்த மஹாஸகஸலிலேவந்து ஒடுங்கி நிற்க, ஸ்ரீவால்மீகிமுனிவர் இவள் கல்மஷமற்றவள் என்பதைப் பலமுகமாகச்சொல்ல, அதுகேட்ட பெருமான் 'அது நானுமறிவேன்; மஹர்ஷிசொன்னதுவே போதும்; ஆயினும் லோகாபவாதம் நீங்குமாறு இத்திரனிலே ஒரு பரமாணங்காட்டவேணும்' என்று நிருவுள்ளமானமையால், பிராட்டி கையுமஞ்ஜலியுமாய்க் களிழ்கலைபிட்டுக் கொண்டுநின்று, "அடியேன் பெருமானையன்றி மற்றவரையும் மனத்தினுலுஞ் சிந்தியாதவளாயின் இப்பூமிப்பிராட்டி எனக்கு இடங்கொடுக்கக்கூடவள்" என்றிப்படி பலவாறுகச்சொல்லி சபதம் பண்ண, அவ்வளவிலே பூமியில்கின்றும் ஓர் திவ்ய ஸம்ஹாஸநம் வந்துதோன்ற, அதிலே ஸ்ரீபூமிப் பிராட்டி இவளை இரண்டு கையாலுமெடுத்துக் கொண்டுபோய் வைக்க, அவ்வாஸநத்தில் வீற்றிருந்தவாறே பிராட்டி பூதலத்தினுள் பிரவேசிக்க, அதுகண்டு விண்ணவர்கள் பிராட்டியின்மீது பூமாரிபொழிந்து புகழ்ந்தனர் என்று (உத்தர ஸ்ரீராமாயணத்தில்) சொல்லுகையாலே இப்பிரிவில் அந்நியார்ஹத்வம் பாகாசமாயிற்று. இக்குணத்தை வெளியிடுவதற்காக வாயிற்று இப்பிரிவு. இப்படி இம்மூன்று பிரிவும் இம்மூன்று குணங்களை வெளியிடுதற்காக வற்றுக்கல் அபாயமற்றவராய்க் கருமங்களுக்கு வசப்படாதவளான பிராட்டிக்கு, கர்மவச்யர்க்குப்போலே இப்படி பிரிவு வரக்கூடாதுதென்க.

9. இப்படிப்பட்ட குணங்களோடு கூடிய பிராட்டியின் புருஷகாரத்வம் எங்கே தோற்றமென்னில், அது இவளுக்கு அவனோடு கூடியிருக்கும் தகையிலும் நீங்கியிருக்கும் தகையிலும் விளங்கும். ஸம்ச்சலேஷதகையில் விளங்குவாறு யாதெனில்:— பெருமான் காட்டுக்கு எழுந்தருளுகிற போது இளையபெருமானை நிறுத்திப்போவதாகக் கருதினவளவிலே ‘என்னையுங்கூடக்கொண்டுபோக வேண்டு’ மென்று அவர் சரணம் புகுந்து இஷ்டஸித்திபெற்றது பிராட்டிய முன்னிட்டாதலாலும்; பிறகு பஞ்சவடியிலேழுந்தருளின போது பெருமான் இளையபெருமானை நோக்கி “நீர்நிழல் வாய்ந்த ஒரு இடத்தைப்பார்த்துப் பண்ணசாலை அடையும்” என்றருளிச் செய்ய, அது கேட்ட இளையபெருமான் “ஓ! நம்தலைபிலே ஸ்வாதந்திரியத் தகைவைத்தபோதே பெருமான் நம்மைக் கைவிட்டாராம்” என்று துளர்ந்து தம்முடைய பாரதந்திரியத்தைப் பெறுகக்காகக் கைகூப்பிவிட்டுப் பார்த்த திக்கும்போது பிராட்டியைப் புருஷகாரமாக முன்னிட்டுத் தம் அபேக்ஷிதத்தைப் பெறுகையாலும்; மஹாபராதியான காகாஸுரன்மேற் சிறிப் பெருமான் அவன் தலையை அறுப்பதாகப் பரஹ்மாஸ்த்ரத்தைக் கொடுத்து விட, அவன் எங்குஞ் சுற்றித்திரிந்த விடத்திலும் ஒரு புகவிட மில்லாமையாலே கதியற்றுச் சரணம்புக, பிராட்டி புருஷகாரமாகப் பெருமான் அவனை ரக்ஷிக்கையாலும்-இவற்றால் ஸம்ச்சலேஷதகையில் புருஷகாரத்வம் விளங்கினபடி கூற்றற்றயிற்று. இனி அது விச்சலேஷதகையில் விளங்குவாறு யாதெனில், பிராட்டி அசோகவந்தில் சிறைப்பட்டிருக்கும்போது விபரீத புத்திசெய்யுடைய ராவணனைப் பெருமாள்நிருவடிகளிலே சேர்ப்பதற்குப் பலவாறு உபதேசங்கள் பண்ணி உபாயங்களைச் சந்திக்கையாலும், ராவணவதத்திற்குப் பின்பு ராக்ஷஸிகளைச் சித்ரவதம் பண்ணுவதாக முயன்ற திருவடியைக்குறித்து இரங்கத்தக்கவார்த்தைகளைச் சொல்லி அவ்வரக்களின் குற்றங்களைப் பொறுப்பிக்கையாலும்-இவற்றால் விச்சலேஷதகையின் புருஷகாரத்வம் விளங்கியவாறு கூற்றற்றயிற்று. இப்படி இரண்டு தகையிலும் இவள் புருஷகாரத்வம் தோற்றுகின்றது.

10. இவ்விரண்டுதகையிலும் பிராட்டி தன் புருஷகாரத்வத்தைச் செலுத்தும்விதம் யாதெனில்; ஈச்வரன் சேதநருடைய குற்றங்களுகையே பார்த்துச்சீறி அவர்களைப் படுகுழியிலே தள்ளவேணுமென்றிருக்கும் நிலைமையக்குலைத்து அவர்களை அங்கீகரித்துக்கொள்ளும்படியாக ஸம்ச்சலேஷதகையில் எம்பெருமானைத்திருத்துவன். ஈச்வரன் அங்கீகரிப்பதற்கு ஆள்தேடித் திரியாநிற்க, இச் சேதநன் கர்மாதுகுணமாகப் பராங்குசனையிருக்கும்ளவில் அந்த நிலைமையை மாற்றி ஆச்ரயணத்திலே ருசி பிறக்கும்படி விச்சலேஷதகையில் சேதனைத்திருத்துவன்.

11. இப்படி பிராட்டி, ஈச்வரசேதநர்கள் இருவரையும் திருத்துவது எவ்வழியாலே மென்னில்:—

இருவரையும் உபதேசகர்களே நிரூபித்தான். ஈசுவரனை உபதேசகர்களே நிரூபித்தும் வழியாவது— “இச்சேதநனுடைய சூற்றங்களைக் கணக்கிட்டு நீர் இப்படி தள்ளிக் கதவடைத்தால் இவனுக்கு வெறொரு போக்கிடமுண்டா? உமக்கும் இவனுக்குமுள்ள ஸம்பந்தம் நீகடற்பாறாரம் பண்ணினாலும் ஒழியாததொன்றன்றோ? இவனைப் பெறுகை உம்முடைய பேறன்றோ? ‘நம்வலையில் யார் அகப்படுவார்’ என்று தேடித்திரிகிற உமக்கு நான் சொல்லவேணுமோ? ‘ரக்ஷிக்கவேணும் ஸ்வாமி!’ என்றாவந்தவினை ரக்ஷியாவிடில் உம்முடைய ஸர்வரக்ஷைத்வ பட்டம் என்னாகும்? ‘நெடுநாளாக சாஸ்கர்வரம்புகழ்க்கடந்து பெருங் சூற்றவாளானாய்த் திரிந்த இவனைத் தக்கபடி தண்டியாமல் இன்று கைப்பற்றினால் சாஸ்கர்வரமாய்கை கெடும்’ என்று நிரூவுள்ளமாகில், அதற்கானது இவனை ரக்ஷியாமல் தண்டித்துவிட்டால் உம்முடைய க்ருபை முதலிய குணங்களுக்கு என்னத் தண்ணீரும் விட வேண்டியதாகுமன்றோ? பராங்குசராய்த் திரிகின்றவர்களுட்க்கில் சிஷ்யா சாஸ்கர் விநியையும், அபிமுகரான சேதநரிடக்கில் க்ருபாநிகுணங்களுயுஞ் செலுத்தினீராகில் மிக்க பொருத்தமாயிருக்கும்; ஆனபின்பு இவனைக் கடுக்க காத்தருளிர்” என்பதாம்.

இனி, சேதநனை உபதேசகர்களே நிரூபித்தும் வழியாவது “உனக்கு எங்கும் காணாற்ற இடமில்லை; ஈசுவரன் ஸ்வகந்த்ரனாகையால் அவன்உன் சூற்றங்களை ஒன்றுவிடாமற் கணக்கிட்டுக் சூற்றங்கட்குத்தக்கபடி தண்டிப்பான்; இந்த அநர்த்தத்தை நீ தப்பவேண்டில் அவன் நிரூவடிசுநிர்சென்று தலை சாய்க்கையொழிய வேறு வழியில்லை. ‘சூற்றம் நிறைந்ததென்கை அவன் கைப்பற்றுவானோ? தண்டிக்கமாட்டானோ?’ என்று அஞ்சவேண்டா; சிறிது வணங்கினவாறே சூற்றங்களனைத்தையும் பொறுத்துக்கொள்ளுவதற்கும் போக்யமாகக்கொள்வதற்கும் ஈடான கல்யாண குணங்களால் பரிபூர்ணனென்று ப்ரஸித்தனுயிருப்பானொருவனன்றோ ஈசுவரன்; ஆனபின்பு, நீ சுகமாகவாழவேண்டில் அவன் நிரூவடிசையச் சென்றுசேர்” என்பதாம்.

12. இவ்வுபதேசத்தால் சேதநரிடத்தும் ஈசுவரனிடத்தும் பலிக்கும் அம்சம் யாவதெனில்; புண்ணியபாபங்களாகிற ஊழ்வினைகட்கு வசப்பட்டு ஈசுவரவிமுகனுய்த்திரிகையாகிற சேதநனுடைய கர்மபாரதந்திரியமும், இவன் பண்ணின கருமத்தையே முக்கியமாக்கி அதற்குத் தக்கவாறுகவே செய்வேன்” என்று சேதநரக்ஷணத்தில் விமுகனுயிருக்கையாகிற ஈசுவரனுடைய கர்மபாரதந்திரியமும் ஒழியும். [பிராட்டியின் உபதேசத்தைப் பெற்றபின் சேதநன் கர்மங்களுக்கு வசப்படமாட்டான், ஈசுவரனும் சேதநனுடைய கருமங்களை ஒரு பொருளாக மதியான் என்றபடி.]

† இஃது உறவையறுத்துக்கொள்வதற்காகச் செய்யவேண்டிப்படி சாஸ்தாங்களில் ஏற்பட்ட கருமம்.

13. இப்படிப்பட்ட பலன் இவ்வுபதேசத்தாலே நேராவியில் பிறகு பிராட்டி என் செய்வாளென்னில்; உபதேசத்தாலே சேதநன் திருந்தாமற் போவதற்குக் காரணம்-அநாதைத் தாய்வுணை; ஈச்வரன் மீளாமைக்குக் காரணம்-கேட்பாரற்ற ஸ்வாதந்திரியம்; இவ்விரண்டும் பிராட்டியின் உபதேசத்தாலே தீவர்த்தியாகொழியில், “ஐயோ! இவனுடைய தூர்ப்பித்தி நீங்கி அநுபூதிபுத்தி உண்டாகவேணும்” என்று சேதநன்திறத்தில் தான் பண்ணுகிற பாமகிருபாயாலே அவனைத் தீமனங்கெடுத்து வழிப்படுத்துவன்; ஆகையாலே சேதநனை அருளாலே திருந்துவன்;— ஈச்வரனை அழகாலே திருந்துவன்; (அதாவது-) சேதநன் குற்றங்களைப் பாராமல் அவனை அங்கீகரிக்க வேணுமென்று பிராட்டியின் வார்த்தையைக் கேட்ட ஈச்வரன் “ஆமாம் போ, உனக்கு வேறு வேலைன்னா?” என்று அவனுபதேசத்தை உதறினவாறே, கண்ணைப் புரட்டிக் கச்சைநெகிழ்த்தித் தன் அழகாலே அவனைப் பிச்சேறும்படி பண்ணி, தான் சொன்னபடி செய்துந் திறங்கமாட்டாதபடி பண்ணி அங்கீகரிக்கச் செய்வன்.*

உபாய வைபவம்.

14. ஆக இப்படி ஸ்ரீராமாயணத்தில் புருஷகார வைபவஞ் சொல்லப் பட்டாற்போல மஹாபாரதத்தால் உபாய வைபவஞ் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. எங்ஙனே யென்னில்; பரக்குத்யாத்ம் விவேகம், ஆகம்பரமாத்ம் விவேகமாகிற தத்வவிவேகம் முதலாக பரபத்திரப்பந்தமாக அர்ஜுனனுக்கு முன்பு தெரியாதிருந்த அர்த்தங்களை யெல்லாம் கண்ணபிரான் தான் அறிவித்தமையாலே ஆசாரியன்தொழிலையும், அவனை விஷயிகரிக்குமளவில் புருஷகாரத்திற்காகப் பிராட்டியைத் தேடி ஓடவேண்டாதபடி இவனுடைய அபாரத நிமித்தமான திருவுள்ளக் கலக்கத்தையும் தானே தணித்துக் கொண்டு இவனைச் சேர்த்துக்கொள்ளுகையாலே புருஷகாரத்தின் தொழிலையும், “நீயே எனக்கு உபாயமாகவேணும்” என்று இவன் வேண்டினால் பின்பு தான் காரியம் செய்யவமைந்திருக்க, ‘நாமே இவனுக்கு உபாயமாய் நின்று அநிஷ்டங்களைத் தவிர்த்து இஷ்டங்களைத் தரக்கடவோம்’ என்று தானே என்கொண்டு ‘மாமேகம் சரணம் வ்ரஜ-ஸர்வபாபேப்யோமோக்ஷயிஷ்யாமி’ என்று அருளிச்செய்கையாலே உபாயக்குத்யத்தையும் எம்பெருமான் தானே ஏறிட்டுக்கொண்டமையைச் சொல்லுகையாலே மஹாபாரதத்தால் உபாய வைபவம் சொல்லிற்றுயிற்று. ஆசாரியன் அறியாதவற்றை அறிவிக்கவும் பிராட்டி புருஷகாரஞ் செய்யவும் பெற்று, தன்னை வந்து பற்றுமவனுக்குத் தான் காரியஞ் செய்யவேண்டியிருக்க, இவை எல்லாவற்றையும் தானே ஏறிட்டுக்கொண்டது வைபவமன்றோ?

15. புருஷகாரத்துக்கும் உபாயத்துக்கும் வைபவமாவது-சாஸ்திரங்களில் ‘செய்யியல்’ என்று விலக்கப்பட்ட காரியங்களைச் செய்கையாகிற

தோஷத்தையும், 'செய்' என்று விதிக்கப்பட்ட காரியங்களைச் செய்யாமை யாகிற குணஹாநியையும் சேதநிடைத்தில் பார்த்து, 'இவற்றைப்பொறுக்க மாட்டேன், உன்னை நரகங்களில் தள்ளுவேன்' என்று சிறி உபேக்ஷியாமல் தயை, கூதாந்தி முதலிய குணங்களால் அவனை அங்கீகரிப்பது வைபவமன்று. அப்படி அவனை அங்கீகரிப்பதற்கு அந்த தோஷத்தையும் குணஹாநிய யுடைய உபஹாரமாகக்கொண்டு வாத்தஸ்ய குணத்தை விளங்கச்செய்வதே வைபவமாம்.

16. இப்படி தோஷமும் குணஹாநியும் கழிவுதற்கு முன்னே அங்கீ கரிப்பதென்? 'அவை கழிந்தால்தான் அங்கீகரிப்போம்' என்றிருந்தா லென்ன? எனில்; புருஷகாரமும் உபாயமுமான இரண்டு தத்துவமும் சேதநனை அங்கீகரிக்கும்பொறைக்கு 'இவனுடைய தோஷ-குணஹாநிக ளிரண்டும் கழிந்த பிறகுதான் கைக்கொள்ளக்கூடு' மென்று நினைத்து ஆச் ரயண ருசியுடையவினை அங்கீகரியாகொழியில் அந்தப் புருஷகாரத்துக்கு முபாயத்தாகும் தோஷகுணஹாநிகளிரண்டும் வரும்; ஸகல சேதநர்க் கும் இவர்கள் தா யும் தகப்பனுமாயிருக்கையாலே இச்சேதநனுடைய நன்மை தீமைகளிரண்டும் தங்களுடையதாம்படியான உறவு இருக்க, இச் சேதநனுடைய சூற்றங் குறைகளைப்பார்த்து அங்கீகரியாமையாலே அப்படிப் பட்ட ஒழிக்க வொழியாத உறவுக்குக் கெடுதி விளைகை-தோஷம். இவனு டைய தூயர் கண்டு இரங்காமையாலும், சூற்றத்தை நற்றமாகக் கொள்ளா மையாலும் க்ருபா வாத்தஸ்யங்களுக்குக் கெடுதி விளைகை-குணஹாநி.

இத்தோஷ குணஹாநிகளை இங்ஙனன்றி வேவ்வுரு வகையாகவும் உபபாதிக்கலாம். (அதாவது) தோஷமாவது-அக்ருத்யஞ்செய்கை; குண ஹாநியாவது-க்ருத்யத்தைச் செய்யாமை. புருஷகாரத்திற்கு அக்ருத்யஞ் செய்கையாவது-எம்பெருமானையுங்கூட சேதநன் விஷயத்தில் சூற்றங்காண வொட்டாத தான் 'சூற்றம் முதலியவை சூலந்தாலொழிய அங்கீகரிக்க மாட்டேன்' என்றிருக்கை. க்ருத்யம் செய்கையாவது-இவனுடைய தோஷாதிகளைப் பாராமல் கைக்கொண்டு ஈச்வரனோடு சேர்ப்பிக்கையாகிற தன் காரியத்தைச் செய்யாமை. இனி, ஈச்வரனுக்கு அக்ருத்யஞ் செய்கை யாவது-ஸம்ஸாரிசேதநனுடைய குறைகளைப் பார்த்துக் கைவிடாமல் இயற்கையான உறவு முறையே காரணமாக எல்லா நன்மைகளையுஞ் செய் வதற்கு * எதிர் சூழல் புக்குத்திரிகிற ஸர்வபூதஸூஹ்ருத்தான தான் இச் சேதநனை அங்கீகரிக்கும்ளவில் 'இவன் குறைகள் சூலந்தாலொழிய அங்கீ கரிக்க மாட்டேன்' என்றிருக்கை. க்ருத்யஞ் செய்யாமையாவது-இவனு டைய குறைகளைப் பாராமல் கைக்கொண்டு தான் செய்யவேண்டிய ரக்ஷ ணத்தைச் செய்யாமை.

[திவ்ய தம்பதிகளிருவாக்கும் இப்படி உபபாதித்த தோஷகுண ஹாநிகள் சாஸ்த்ரத்தை அவலம்பித்துச் சொல்லுகிறவையல்ல; இவர்களுடைய ஸ்வபாவத்தை அவலம்பித்துச் சொல்லுகிறவை எனக் கொள்க.]

17. இப்படிப்பட்ட தோஷகுணஹாநிகள் வாராமைக்காகப் பிராட்டியும் பெருமானும் சேதநனை அங்கீகரித்தபின், “ஓ! இத்தனை நாளும் நம்மை அங்கீகரிப்பாது விட்டவர்கள் இன்று அங்கீகரித்தது-நம்முடைய தோஷாதிகள் கழிந்தமைபாலன்றோ, ஆகையால் அவை நமக்கில்லை” என்று அச்சேதநன் நினைத்தால், அவனுக்கு க்ருத்யாகரணமும், அக்ருத்ய கரணமுமாகிற தோஷ குணஹாநிகள் ஸம்பவித்துவிடும். “நெடுநாள் நம்மை உபேக்ஷித்தவர்கள் இன்று கைப்பற்றியது நம்முடைய தோஷ குணஹாநிகளிரண்டும் குலைந்தமைபற்றியன்றோ?” என்று தப்பாக நினைக்கை அக்ருத்யகரணம். “நீசனேன் நிறைவொன்றுமில்லை” இத்யாதிகளிற்படியே தன்னுடைய நைச்யாதிசயத்தையும், அவர்களின் குண கௌரவத்தையும் உள் கனிந்து அநுஸந்திக்கவேண்டியது க்ருத்யமாயிருக்க, அத்தைச் செய்யாமை-க்ருத்யாகரணம்..

18. ‡புருஷகாரமும் உபாயமும் இப்படி தோஷாதிகளையே உபஹாரமாகக்கொண்டு அங்கீகரித்த விடமுண்டோவென்னில்; உண்டு. ஏகாக்ஷி, ஏககர்ணி முதலான எழுநூறு ராக்ஷஸிகளும் பரஹிம்ஸையே ஜீவநமாம் படி இயற்றைப் பாவியர்களாய், பத்து மாதம் பிராட்டியை அஸஹ்யமாக ஹிம்ஸித்தவர்களென்பதை ஸ்ரீராமாயணம் நடையாடுகிற தேசத்தில் அறியாதாரில்லை; இப்படிப்பட்ட பாவிகளைக் குறித்துக் குற்றத்தையே நற்றமாக உபபாதித்துச் சிறிய நிருவடியோடே மன்றாடி ரக்ஷித்தாளாகையாலே, தோஷமே பச்சையாக அங்கீகரித்தமைக்கு இஃதொன்று போராடோ? (இது புருஷகாரத்தின் அங்கீகாரத்திற்கு நிதர்சனம்.)

19. (இனி உபாயத்தின் அங்கீகாரத்திற்கு நிதர்சனம்.) அர்ஜுனனுடைய தோஷங்களைப் பச்சையாகக் கொண்டு அவனை அங்கீகரித்தருளியது மஹா பாரதத்தில் ப்ரஸித்தம். இப்படி அர்ஜுனனை துஷ்டனென்னலாமோ? அழகிற் சிறந்த ஊர்வசி தானே வந்து மேல்விழ்ச் செய்தேயும் முறை கூறி வணங்கி ஒதுங்கி நின்றவனாகையாலே இந்திரியங்களை வென்றவர்களில் தனக்கு மேற்பட்டாரில்லை என்னும்படி யிருப்பவனாய், தர்மம், அதர்மம், பரலோகம், சேதநன், ஈச்வரன் என்றிவை முதலானவற்றைக் கூறுகின்ற சாஸ்த்ரங்களில் ப்ராமாண்ய புத்தியுடைய ஆஸ்திகர்களுக்குத் தலைவனாய், ‘இவனைப் பிரிந்தால் க்ருஷ்ணன் உயிர்தரித்திருக்கமாட்டான்’ என்னும்படி கண்ணபிரானுக்கு மிகவும் அபிமதனுபிராநின்ற அர்ஜுனனுக்கு தோஷம் ஏது? என்னில்; யுத்தம் செய்வதாக இரண்டு வகுப்பும் வந்

சுண்ணந்தா நின்ற பின்பு யுத்தமே நடத்தவேண்டியிருக்க, அப்போது அர்ஜுனன் 'ஆகா! இவர்களைக் கொன்ற நாம் ஜீவிப்பதொரு ஜீவமுண்டோ? என்று சுற்றத்தார் மேல் காட்டிய அன்பும், இரக்கமும், கொலை செய்வதில் அஞ்சி நின்றதும் தோஷமன்றோ? இம்முண்டும் சுஷத்திரியனுன தன் வருணத்திற்கு விருத்தங்களன்றோ? ஸ்வ வர்ணத்திற்கு உரிய தர்மங்களை அதர்மமென்று நினைப்பதும், இடமில்லாதவிடத்திற் பண்ணும் ஸ்நேஹ காருண்யங்களும் தோஷமேயா மெனக்கொள்க.

20. மேலும் இவை அற்ப தோஷமென்னும்படி வேறொரு பெரிய தோஷமும் அவனுக்கு உண்டு; அதாவது—முன்புக் க்ரௌபதிகையத் துர்யோதநாதிகள் மஹா ஸபையில் துகிலுரிந்து அவமானப்படுத்தியதைக் கண்டிருக்கச் செய்தே சூதிலே தோற்றபடியை நினைத்துப் பொறுத்திருந்தாலும், 'கோவிந்த! புண்டரீகாக்ஷ! ரக்ஷமாம் சரணாகதாம்' என்று அவன் கிருஷ்ணனை சரணமடைந்த பின்பு பரிபவிக்கிற வளவில், 'எம்பெருமானடியார் களைப் பிறர் பரிபவப்படுத்தக்கண்டால் சக்தியுள்ளவனாகில் விலக்கவேணும், சக்தியற்றவனாகில் வருத்தத்துடனே கண்மறையப் போகவேணும்' என்கிற விசேஷ சாஸ்திர மர்யாதையை நோக்கியாவது, தன்னிடத்தில் கண்ண பிரானுக்குள்ள ஸ்நேஹ பக்ஷபாதங்களை நினைத்து, 'அவனைச் சரணமடைந்தவன் பரிபவப்படுவதை நாம் பார்த்திருந்தால் நாளைக்கு அவன் முகத்தில் எப்படி விழிப்பது?' என்றாவது வினாந்தெழுந்து விலக்கவேண்டியிருக்க, அது செய்யாமல் இடித்த புனிபோல் ஆடாது அசங்காது உட்கார்ந்திருந்தது இவனுடைய தோஷங்களெல்லாவற்றிற்காட்டிலும் முக்கியமாகக் கிருஷ்ணன் திருவுள்ளத்திற்பட்டுக் கிடந்தது. ஆகையால் அர்ஜுனனை துஷ்டனென்னத் தடையில்லை; அவனை ரக்ஷித்தருளியது—எம்பெருமான் தன்னுடைய வாத்ஸல்யத்தாலே யென்பது மிக்க பொருத்தமுடைத்தே யாம்.

21. க்ரௌபதீபரிபவங் கண்டிருந்த தோஷம் பஞ்சபாண்டவர்கட்கும் ஒத்திருக்கு மாகையாலே, பரிபவஞ்செய்த துர்யோதநாதிகளைப் போலே பரிபவங்கண்டிருந்த இவர்களையும் தலையறுத்துப் போகடவேண்டியிருக்க, அவர்களை மாரத்திரம் உயிரோடே வாழும்படி வைத்தது—க்ரௌபதிக்கு அபிமதமான திருமங்கலியம் போகாமக்காக. அவருடைய விரித்த தலையைக் காணமாட்டாத கண்ணன் வெறுங்கழுத்தை எப்படி காண்பன்? [இத்தால்—அடியார்களைப் பரிபவிக்கின்றவர்களைப்போலவே அப்பரிபவத்தைப் பார்த்துக் கொண்டிருப்பவர்களும் தண்டிக்கத் தக்கவர் என்பதும், அப்படி தண்டனைக்கு உரியவர் தாமே அடியார்களோடு விடவொண்ணாத ஒரு ஸம்பந்த முடையவர்களாகில் அவர்களும் அவ்வடியார்களுக்காக அவனுலே ரக்ஷிக்கப் படுவர் என்பதும் விளக்கப்பட்டது.]

22 ஆனால், இப்படி தலையறுத்துப் போகடவேண்டிய அர்ஜுனனுக்கு கிருஷ்ணன் இழிகொழில் செய்ததும் பரம ரஹஸ்யத்தை உபதேசித்ததும் எதுக்காகவென்னில்; இந்தத் த்ரௌபதிக்காகத்தான் அத்தனைபுறச் செய்தது. தூது போனது யுத்தத்தை விளைப்பதற்காக; ஸாரதியாய் நின்றது ‘ஆயுசு மெடுக்கக்கூடாது’ என்ற எதிரிகளின் வேண்டுகோளுக்கு உடன்பட்டபடியால் தோர்க்காலாலே ப்ரதி பகஷ்த்தை அழிப்பதற்காக; ப்ரபத்தியை உபதேசித்தது ‘யுத்தம் பண்ணமாட்டேன்’ என்றிருந்தவனை “உன் சொற்படி செய்கிறேன்” என வணங்குவித்து யுத்தத்திலே ஆஸக்தனுக்குவதற்காக. ஆக இவையெல்லாம் செய்தது சரணாகதயான இவளுடைய ஸங்கல்பத்தின் படியே தூர்யோதநாதிகளை ஒழித்து இவள் கூந்தலை முடியச்செய்வதற்காக வாதலால், கிருஷ்ணன் அர்ஜுனனுக்குத் தூதுபோனது முதலியவைத் த்ரௌபதிக்காக வென்னத் தட்டில்லை.

ப்ரபத்தி நியமம்.

23—25. அர்ஜுனனுக்கு ப்ரபத்தியை உபதேசிக்குமளவில், யுத்த பூமியிலே ஒரு கால விசேஷம் பாராமல் ஸ்நாநம் முதலானவையுமில்லாம லிருக்க உபதேசிப்பானேன்? இதற்கு தேசகாலாதி நியமங்களிலையோ வென்னில்; டுண்ய சேஷத்தரத்தில் ‘செய்யவேணும்; வேறிடத்தில் செய்ய லாகாது’ என்கிற தேச நியமமும், ‘வஸந்தாதி காலங்களிலே செய்ய வேணும், மற்ற காலங்களிலாகாது’ என்கிற கால நியமமும், ஸ்நாநம் பாத ப்ரக்ஷாளநம் முதலியவற்றைச் செய்தபின் செய்யவேணும், வேறுபடியாகச் செய்யக் கூடாது’ என்கிற ப்ரகார நியமமும், ‘க்ரைவாணிகராயிருக்க வேணும், அக்ரைவாணிகர் கூடாது’ என்கிற அதிகாரி நியமமும், ‘இன்ன பலனைத் தான் இது தரும்; மற்ற பலனைத் தராது’ என்கிற பல நியமுமாகிற இவையெல்லாம் ஜ்யோதிஷ்டோமம் முதலிய கருமங்களுக்கு ஏற்பட்டிருக்கின்றனவே யொழிய ப்ரபத்திக்கு இந்த நியமங்களொன்றுமில்லை; ஆனால், இன்ன விஷயத்திலே செய்யவேணு’ மென்கிற விஷய நியமமொன்று மாத் திரம் இதற்குண்டு.

26. [விஷய நியமமொழிய மற்ற நியமமில்லை யென்னும் விஷயம் உபபாதிக்கப் படுகிறது.] ஸ்ரீவிபீஷணுவான் கடற்கரையிலே பெருமானைச் சரணம்புக வந்தபோது ‘இவன் அஸ்தாந்தத்திலே அஸமயத்திலே வந்தவனா கையாலே சங்கிக்கத்தக்க நிலைமையிலிராநின்றான்’ என்று பெருமானைக் குறித்துக்கூறிய மந்திரிகளின் பகஷ்த்தைத் தூஷிக்கிற சிறிய திருவடி “ஸ ஏஷதேசே காலச்ச” இத்தியாதியாகச் சொன்ன வார்த்தைகளை நோக் குங்கால், கருத்தில் தூய்மையுடைய ஸ்ரீ விபீஷணுவான் ‘சரணம்’ என்று வந்த தேசகாலங்களில் குறைபார்க்கக்கூடாது, அவன் வந்ததுவே தேச

மும் காலமும்' என்கிற ஸீத்தாந்தம் ஏற்படுகிறபடியால் ப்ரபத்திக்கு தேச கால நியமமில்லை.

27. இவ்வர்க்கம் மங்க்ரக்நமென்கிற த்வயத்தின் முதற்பதத்திலே நன்குவிளங்கும். எங்ஙனே யென்னில்;-- 'ஸ்ரீமந்நாராயண சரணௌ சரணம் ப்ரபத்த்யே; ஸ்ரீமதே 'நாராயணாய நமஃ' என்பது த்வயம். இது ப்ரபத்தியின் அறுஷ்டாங ரூபம்; இதில் முதற்பதம் 'ஸ்ரீமத்' பதம். ஸ்ரீசப்தத்தின் மேல் 'மதுப்' ப்ரத்யயம் ஏற் 'ஸ்ரீமத்' என்றாயிற்று. 'மதுப்' ப்ரத்யயத்திற்கு நித்திய ஸம்பந்தம் அர்க்கம். ஆகவே, 'ஸ்ரீமத்' என்பதற்கு 'பிராட்டியோடு நித்திய ஸம்பந்த முடைய' என்று பொருளாயிற்று. இந்த நித்திய ஸம்பந்தத்திற்கு ப்ரயோஜனம் ஏதெனில்; ஏதேனுமோரிடத்திலே ஏதேனுமொருகாலத்திலே ஒரு ஸம்ஸாரிசேதநனுக்கு எம்பெருமானை ஆசிரிக்க ருசி பிறந்தால், சுழல் காற்றுப்போலே சுண்ணந்தோறும் சுழன்று வருகிற நெஞ்சிற் பிறந்த அந்த ருசி மற்றொரு சுண்ணத்தில் மாறிவிடக்கூடு மாதலால் அப்படி மாறுவதற்கு முன்னமே அந்த ருசி பிறந்த சுண்ணத்திலேயே ஆசிரிக்கும்படி ஸௌகரியமாயிருப்பதற்காக எம்பெருமானே டே பிராட்டி நித்திய ஸம்பந்தமுடையவளாயிருக்கிறாள். ஆகையாலே ப்ரபத்திக்கு தேசகால நியமமில்லை யென்பது அந்தப்பதத்திலே நன்கு விளங்கக் குறையில்லை. [தேசகால நியமமுள்ளதாகில் ஸ்ரீமத் பதத்தில் மதுப் ப்ரத்யயம் நிஷ்ப்பலமாயொழியுமே.]

28. ப்ரபத்திக்கு இப்படி தேசகால நியமமில்லாததுபோலே ப்ரகார நியமமும்இல்லை என்பதைப் பலவிடங்களிலுங் காணலாம்.

29. அஃது எங்கேகண்டதென்னில்; த்ரௌபதியானவள் துச்சாஸந னாலே இழுக்கப்பட்டுச் சபையில் வருகிறபோது ரஜஸ்வலையாயிருந்தவவள் ஸ்நாநம்பண்ணியோ ப்ரபத்தி பண்ணினாள்? அவ்வசுத்தியோடே யன்றோ 'கோவிந்த புண்டரீகாக்ஷ! ரக்ஷமாம் சரணாகதாம்' என்று கண்ணபிரானை நோக்கிப்ரபத்தி பண்ணினாள். (இத்தால், ப்ரபத்தி பண்ணுவார் சுத்தராய்ப் பண்ணவேணுமென்கிற நியமமில்லாமை காட்டப்பட்டது.) எம்பெருமான் பக்கல் விழுகரான நீசர் நிறைந்த திரளிலேயன்றோ அர்ஜுநன் கண்ணபிரானிடத்தில் ப்ரபத்தியைக் கேட்டுணர்ந்தான்; (இத்தால், ப்ரபத்தி ச்ரவணம் பண்ணும்போது அது நீசர் நடுவே ஆகாதென்கிற நியமமில்லாமை காட்டப்பட்டது.)

30. இத்தால் பலித்தென்கள் எனில்; ப்ரபத்தியின் அறுஷ்டாங தசையிலும் ச்ரவண தசையிலும் அவர்களிருவரும் இப்படி செய்கையாலே, ப்ரபத்தியில் அந்வயிக்குமளவில் அசுத்தனுயிருக்குமவனுக்கு சுத்தி ஸம்

பாதிக்க வேண்டா, சுத்தனுயிருக்கு மவனுக்கு அசுத்தி ஸம்பாதிக்க வேண்டா; ப்ரபத்தி பண்ணுங் காலத்தில் சுத்தனாகவோ அசுத்தனாகவோ யாதொருபடி இருப்பான் அப்படியே திருப்பரபத்திக்கு அதிகாரியாகலா மென்றதாயிற்று.

31. இவ்வர்த்த விஷயமாக வேல்வெட்டிப் பிள்ளைக்கு நம்பிள்ளை அருளிச்செய்ததொரு வார்த்தையுண்டு:—அகாவது—‘சக்ரவர்த்தித் திருமகன் கடலைச் சரணம் புதுகிறவிடத்தில் கிழக்குமுகமாயிருக்கை முதலிய நிமிஷங்களோடே கூடினவராய் சரணம் புதுகையாலே மற்ற உபாயங்களுக்குப்போலே ப்ரபத்திக்கும் சில நியமங்கள் வேண்டியிருக்கின்றனவோ? என்று வேல்வெட்டிப்பிள்ளை நம்பிள்ளையைக் கேட்ட; ‘பெருமான்பக்கல் கண்ட நியமம் இவ்வுபாயத்துக்கு அவச்யாபேக்ஷிதமாயிருப்பதொன்றன்று; உபாய பரிசுரஹம் பண்ணின அப்பெருமானுடைய ஆசாரசீலனாக யாகிற ஸ்வபாவத்தாலே வந்ததித்தனை; கடலைச் சரணம் புதும்படி பெருமானுக்கு உபதேசித்த ஸ்ரீ விபிஷணுழ்வான் பெருமானைச் சரணம் புதும் போது கடலிலே ஒரு முழுக்கிட்டு வந்தானென்றில்லையே; இத்தால் பெருமான் இஷ்வாகு வம்சத்தில் பிறந்து ஆசாப்ரதாநராயிருக்கையாலே தம்முடைய நியமங்களோடே தாம் சரணம் புருந்தார்; விபிஷணன் ராக்ஷஸ ஜாதியனாகையாலே தான் நின்ற நிலையிலே சரணம் புருந்தான். ஆகையால் யோக்யனுக்கு அயோக்யனை ஸம்பாதிக்கவேண்டா; அயோக்யனுக்கு யோக்யனை ஸம்பாதிக்கவேண்டா; நின்றநிலைகளிலே அதிகாரிகளாமித்தனை என்று விளங்காநின்றது’ என்று நம்பிள்ளை அருளிச் செய்தார்.

32. இனி, இப்ரபத்திக்கு அதிகாரிநியமமில்லை யென்றது எது கொண்டு? என்னில்; சுஷ்க்ரியரான தர்மபுத்திராதிகளும், ஸத்ரீயரான த்ரௌபதியும், தேவருபத்தை மறைத்து மஹாபராதத்தைப் பண்ணின காகழும், திரயக்யோநியிற் பிறந்தவனும் ப்ரதிகூலனுமான காளியனும், திரயக்யோநியிற் பிறந்து அதுகூலனை ஸ்ரீ கஜேந்த்ராரும்வானும், ராக்ஷஸ ஜாதியனை ஸ்ரீ விபிஷணுழ்வானும், ஸர்வசாண்யரான பெருமானும், இனைய பெருமானும் முதலானவர்களெல்லாரும் சரணம் புதுகையாலே ப்ரபத்திக்கு இன்னுந்தான் அதிகாரிகள் என்று ஒரு நியதியில்லை; ருசி யுடையாரெல்லாரும் அதிகாரிகளே.

33. இந்த ப்ரபத்தி இன்ன பலத்தைத்தான் தரும் என்கிற நியம மில்லையென்றது எதுகொண்டென்னில்; கீழ் அதிகாரிநியமமில்லாமைக்கு உடலாகக் காட்டப்பட்ட தர்மபுத்தர் முதலான ப்ரபந்தர்கள்—அடைவே, ராஜ்யத்துக்காகவும், சேலைக்காகவும், உயிர்க்காகவும், கைங்கரியத்துக்

காகவும், இராமபிரானை அடைவதற்காகவும், கடலைத் தாண்டுவதற்காகவும், இராமபிரானை அதுவாத்திப்பதற்காகவும், ப்ரபத்திபண்ணுகையாலே ப்ரபத்திக்குப் பலநியமமில்லை.

34. ‘ப்ரபத்திக்கு விஷய நியமம்மாத்திரமுண்டு’ என்று சொன்ன விஷயநியமமாவது—பரத்வாதிகளைநினைவிலும் ஸௌலப்பாதி குணங்கள் பூர்ணமாயிருக்கப்பெற்ற இடமே விஷயமாகக். அந்த குணபூர்த்தி தான் உள்ளது எங்கேயென்னில்; ஸ்வதஸ் ஸர்வஜ்ஞான எம்பெருமான் தானே சொல்லப்படுகாலும் சொல்லித்தலைக்கட்ட முடியாதபடி குணங்கள் பூர்ணமாயிருப்பது அர்ச்சாவதாரத்திலே என்று ப்ரஸித்தமிறே.

35. *மயர்வற மநிலமருளப் பெறுகையாலே பரத்வாதிகளை யெல்லாம் கையிலிந்து நெல்லிக்கனியாகக் கண்டிருக்கிற ஆழ்வார்கள் ப்ரப்யக்வராதிசயத்தாலே பலகாலும் ப்ரபத்திபண்ணுகிற வளவில் பல விடங்களிலும் அர்ச்சாவதாரத்திலேயிறே ப்ரபத்திபண்ணிற்று.

36. இப்படி இவ்வாழ்வார்கள் ப்ரபத்தி பண்ணுமிடங்களில் பரத்வாதிகளெல்லாமிருக்க அர்ச்சாவதாரத்திலே பண்ணுகைக்கடி இதின் குணபூர்த்தியேயாய்த்து; ச்ருதிகன்னிலும்—“பூர்ணஸ்ய பூர்ணமாதாய பூர்ணமேவாவசிஷ்யதே, ஸர்வம்பூர்ணம் ஸஹோம்” என்று சொல்லியிருக்கையாலே ஸகல கல்பாண குணங்களும் அர்ச்சாவதாரத்திலே பூர்ணமென்னுமிடம் நிர்ணிவாதம்.

37. ஆனால் “வாஸுதேவோஸி பூர்ண” என்கிற பரத்வத்திற்காட்டில் அர்ச்சாவதாரத்திற்கு ஏற்றமென்னென்னில்; உபாயமாகப் பற்றுமிடத்தில் வேண்டுமவையான ஸௌலப்ப வாத்தஸப்பாதி குணங்கள் பரத்வத்திலுமுண்டாயினும் அது பரமஸம்பாபநர்க்கு முகங்கொடுத்திருக்கிறவிடமாகையாலே அங்கு அக்குணங்கள் பகல்விளக்குப்போலே ஒளிமழுங்கப் பெற்றிருக்கும்; அர்ச்சாவதாரமானவிடத்தில் நைசயத்துக்கு எல்லை நிலமான ஸம்ஸாரிகளுக்கு முகங்கொடுத்துக்கொண்டிருக்கையாலே அக்குணங்கள் இங்கு இருட்டறையில் விளக்குப்போலே பேரொளி பெற்று விளங்கும். இதுவே ஏற்றம்.

38. அவாப்த ஸம்ஸந்தகாமனா யிருக்கு மிருப்பு தவிர்ந்து, ஸம்ஸாரிக விட்டது கொண்டு வயிறு நிறைய வேண்டுமபடி ஸாபேஷனுப், அர்ச்சக பராதீநமான ஸ்வரூபத்திச்யாதிகளோடையனுப், தானிப்படி எளியனுப் வந்துகின்றால் இந்த ஸௌலப்பத்துக்கு வியந்து விரும்பி மேல்விழுவேண்டியிருக்க அதுசெய்யாமல் அந்த ஸௌலப்பமே ஹேதுவாக உபேக்ஷிக்கிற

ஸம்ஸாரிகளைத் தான் விடமாட்டாதவனவன்றிக்கே அவர்களையொழியச் செல்லாமை தோற்றம்படி நிற்கிறவிடமாய்த்து அர்ச்சாவதாரம்.

39. [பாத்வாதிகள் தூர்லபமென்பதும், அர்ச்சாவதாரம் ஸுலபமென்பதும் த்ருஷ்டாந்தமுகமாகக் காட்டப்படுகிறது:—]

(1) விடாய்த்தவனுக்கு வேறேரிடம் தேடிப் போக வேண்டாதபடி, நிற்கிறவிடத்திலேயே உண்டாயிருக்கச் செய்தேயும் கொட்டும் குந்தாலியிங் கொண்டு கல்லினுல்லது குடிக்கக்கிடையாத பூமிக்குள் பதிந்த நீர்போலே யாய்த்து அந்தர்யாமித்வம். கண்டு பற்றவேணுமென்று ஆசைப்பட்டவனுக்கு ஹ்ருதயத்திலே யிருக்கச் செய்தேயும் கண்ணுக்கு விஷயமன்றிக்கே அஷ்டாங்க யோகமாகிற யத்தந்தாலே காணவேண்டும்படியான திறே இது. (2) † அவனுக்கு, அண்டத்துக்கு வெளியே பெருகிக் கிடக்கிற ஆலாணஜலம் போலேயாயிற்று—இவனுக்கும் லீலாவிபூதிக்கு அப்பாற்பட்டிருக்கிற பரத்வம்: (3) அப்படி அதிதூரஸ்தமன்றியே அண்டத்துக்கு உட்பட்டிருக்கச் செய்தேயும் † அவனுக்குக் கிட்டவரிதான பாத்கடல் போலேயாயிற்று—இவனுக்கும் சென்று காணவரிதாம்படியிருக்கிற வ்யூஹம். (4) ஸம்பஸ்தமாயிருந்தும் தக்காலத்திலிருந்தவர்களுக்கு மாத்திரம் உபயோகாரஹமாய்ப் பிற்பட்டவனுக்கு அரிதான பெருக்காறு போலே யாயிற்று—ராமக்ருஷ்ணாய்வதாரங்களான விபவம். பூமியிலே அவதரித்து ஸஞ்சரித்தும் தக்காலத்திலிருந்தவர்களுக்கே ஆசிரயனியமாய்ப் பிற்காலத்தினுள்ளவர்களுக்குக் கிட்டாதபடியாயிருப்பதிறே இது. (5) ஆக இவை போலன்றிக்கே, விடாய்த்தவனுக்கு விடாய் தீர்ப் பருகலாம்படி பெருக்காற்றிலே தேங்கின மடுக்கள் போலேயாயிற்று—கோயில்களிலும் க்ருஹங்களிலும் எங்குமொக்க எல்லார்க்கும் கண்ணுக்கு இலக்காம்படி நிற்கிற அர்ச்சாவதாரம்.

40. ஹிதங்களை விதிக்கிற ச்ருதிஸ்மருதி முதலிய சாஸ்திரங்களானவை விஷயாந்தரங்களிலே அருசி பிறக்கும்படி அவற்றின் குற்றங்களையும், பகவத் விஷயத்தில் ருசி பிறக்கும்படி அதின் மேன்மையையும் உபதேசித்தாலும் அவற்றாலே விஷயாந்தரங்களை விட்டு பகவத் விஷயத்தைப் பற்ற முடியாமல் தூர்வாஸநா பலத்தாலே விஷயாந்தரங்களினே அளவற்ற அபிரிவேசக்கை வைத்து 'பகவத் விஷய' மென்றால் கண்ணெடுத்தும் பார்க்க இசையாதிருக்கிற சேதநர்கட்கு, தன் அழகு முதலியவற்றாலே நெஞ்சைக் கவர்ந்து, தன்னைக் காணவண்டோ மென்றிருந்த வைமுக்கியத்தை மாற்றி, கண்ட கண் மாற வைக்க மாட்டாதபடி ருசியை உண்டு பண்ணக் கடவதாய், இப்படி தன் வைலக்ஷணயத்தைக் காண்கையாலே

† அவனுக்கு-விடாய்த்தவனுக்கு என்றபடி.

தன்னை 'நித்யாதுபவம் பண்ணப் பெறவேணும்' என்கிற ருசி பிறந்த பின், ஸம்ஸார நிவ்ருத்தி பூர்வகமாகத் தன்னை அடைவகக்குத் தானே ஸாதநமாய் தன்னை ஸாதநமாகப் பரிக்ரஹித்தால் ஸாத்யம் கைபுருவதற்கு ஒரு தேச விசேஷத்திலே போமளவும் பார்த்திருக்க வேண்டாதே " எனக்குத் தேனே பாலே கண்ணெயெழுதே நிருமாஸிருஞ் சோலைக்கோனே " என்கிறபடியே பரம பொக்யமாயிருக்கையாலே தானே உபேயமுமாயிருக்கும்—இவ்வாச் சாவதாரம்.

41. ஸௌலப்யாதி குணபூர்த்தியாலே ப்ரபத்திக்கு நியத விஷயமான இவ்வாச்சாவதாரத்திலே ப்ரபத்தி பண்ணுமதிகாரிகள் மூன்அவகைப்பட்ட புருப்பர்கள்.

42. அவர்கள் யாரென்னில்; (1) எம்பெருமானைப் பெறுதற்கு உற்பாக ஸாதநாதுஷ்டாநம் பண்ணுகைக்கிடான ஞானமில்லாதவர்களும், (2) ஜ்ஞாந சக்திகளுண்டாயிருக்கச் செய்தையும் எம்பெருமானுக்கு அக்யந்த பாதந்தீர மான ஸ்வரூபத்தின உண்மைபுணர்ச்சியாலே உபாயாந்தரங்களை ஸ்வரூப விருத்தங்களு என்று விடுகைக்கிடான ஜ்ஞாநபூர்த்தியை புடையவர்களும், (3) ஒன்றையும் கிரமமாக அதுஷ்டிக்க வல்லல்லாதபடி எம்பெருமான் பக்க லுள்ள மிக்க ப்ரேமத்தாலே சிநிலகரணராயிருக்கும் பக்திபரவசர்களு மாவர். [1. அஜ்ஞா, 2. ஜ்ஞாநாதிகர், 3. பக்தி பரவசர்.]

43. உபாயாந்தரங்களை அதுஷ்டிப்பதில் ப்ரவர்த்திக்கைக்கிடான ஜ்ஞாநாதிகளில்லாமையாலே உபாயாந்தர சூந்யராய்க் கொண்டு பகவத் விஷயத் தில் பர்யாஸம் பண்ணினவர்கள் அஸ்மதாதிகள்; உபாயாந்தரங்கள் ஸ்வ ரூபநாசகங்களு என்று நடுங்கும்படியான ஸ்வரூபஜ்ஞாநபூர்த்தியாலே அநந் யகதிகளாய்க் கொண்டு ஸ்வரூபாநு ரூபமாக எம்பெருமானிடத்தில் பர் யாஸம் பண்ணினவர்கள் நாத்யாமுநயதிவராதிகளான் பூர்வாசார்யர்கள்; எம்பெருமானிடத்தில் ப்ரேமபூர்த்தியாலே "காலாபூம் நெஞ்சழிபுந் கண் சமுலம்" என்கிறபடியே சிநிலகரணராயிருக்கையாலே ஸாதநாதுஷ்டாநத் துக்கு ஆளல்லாமல் அநந்யகதிகளாய்க்கொண்டு அவன் பக்கலிலே பர ஸமர்ப்பணம் பண்ணினவர்கள் பராங்குச பாகாலாதிகளான ஆழ்வார்கள்.

44. அஜ்ஞாநாசக்திகளும், ஸ்வரூப யாதாத்தியஜ்ஞாநமும் பகவத் பக்தியுமாகிற இம்மூன்றினுடைய அதுஸந்தாநமும் கீழ்க்கண்ட மூவர்க்கும் எதேனுமொருபடி உண்டாயிருக்கச்செய்தே ஓரொன்றே இவர்களுக்கு ப்ரபத்தி நிமித்தமாகச் சொல்லுகிறது—இவற்றில் ஓரொன்றிலே இவ்விதி காரிகளுக்கு ஊற்றமாகையாலே. [அகாவது-அநந்யகதிகளாய் ப்ரபந்நா கைக் குடலான அஜ்ஞாநாதிகள்மூன்றினுடையவும் அதுஸந்தாநம் மூவர்க்கு முண்டானாலும் மூன்றிலும் வைத்துக்கொண்டு ப்ரசுரமான ஒவ் வொன்றே தந்தாமுக்கு ப்ரபத்திஹேதுவாகத் தாம் அதுஸந்தித்திருக்கையாலே என்கை.]

45. இந்த அஜ்ஞாநாதிகள் மூன்றும் சித்சிதீச்வரரூப தத்வத்ரயத் தையும் பற்றிவரும்; எங்ஙனையென்னில்: (1) உபாயாநுஷ்டாநத்தில் அஜ்ஞாநாசக்திகளுக்குக் காரணம் அசித்ஸம்பந்தமாகையாலே அஜ்ஞாநம் அசித்தத்வத்தைப்பற்றிவரும். (2) உபாயாந்தரங்களை ஸ்வரூபவிருத்தமென்று விடுகைக்குடலான ஜ்ஞாநபூர்த்திக்குக் காரணம் ஆகும் ஸ்வரூபத்தின் உண்மைபுணர்ச்சியாகையாலே ஜ்ஞாநாதிக்யம் ஆகும் தத்வத்தைப்பற்றிவரும். (3) ஒன்றையும் க்ரமமாக அநுஷ்டிக்க மாட்டாதபடி காரணங்களைச் சிதிலமாக்குகின்ற பக்தி வளர்ச்சிக்குக் காரணம் “காதல் கடல் புரைய விளைவித்த காரமர்மேனி” என்கிற பகவத் விக்ரஹ வைலக்ஷண்யமாகையாலே பக்திபரவச்யம் பகவத் தத்வத்தைப் பற்றிவரும்.

46. கீழ்ச்சொன்ன அதிகாரிகள் மூவர்க்கும் அஜ்ஞாநாதிகள் மூன்றிலும் அந்வயமுண்டாயிருக்க ஒரொன்றே ப்ரபத்தி நிமித்தமாகச் சொல்லுகிறது ஊற்றத்தைப்பற்றி என்று சொல்லிற்றே; இப்படி ஒரு அதிகாரியிடத்தில் இம்மூன்றுமுண்டென்னுமிடத்தைக் காரணக்கூடிய இடமுண்டோ? என்னில், “என்னான் செய்கேன்” [திருவாய்மொழி 5, 8, 3] என்கிற இடத்தில் அது காரணலாம்; எங்ஙனே என்னில், எம்பெருமான் ஆழ்வாருடைய ஆர்த்தியைக்கண்டு இரங்கக் காரணமையாலே தன்னைப் பெறுகைக்குச் சில உபாயாநுஷ்டாநம் பண்ணவேண்டுமென்றிருந்தானாகக் கருதின ஆழ்வார் “என்னான் செய்கேன்” என்கிறார்; உபாயாந்தரங்களை அநுஷ்டிப்பதற்கு யோக்யதையில்லாதபடி அஜ்ஞான நான் என் செய்வேன்? என்றபடி. இதைக்கேட்ட எம்பெருமான் ஆழ்வார்! உமக்கு நாம் ஞானம் தந்தோமே’ என்றான்; நீ தந்த ஞானத்தாலே ஸ்வரூபபாரதந்த்ரியத்தையுணர்ந்து ‘ஸாதநாநுஷ்டாநம் தகாது’ என்றிருக்கிற நான் என் செய்வேன் என்கிறார்; ஸ்வரூபத்திற்குச் சேராதாகிலும் அதனால் உன்னைப் பெற முடியுமாயில் அதனை அநுஷ்டிக்கலாம், பக்திபரபந்தஜ்ஞாநத்தை நீ தந்தபடியாலே ஒன்றையும் க்ரமமாக அநுஷ்டிக்க முடியாதபடி பக்தி பரவசனான நான் என் செய்வேன் என்கிறார்—என்று இப்படி மூன்று வாக்யார்த்தமாக உரைப்பது ஆழ்வார் திருவுள்ளத்துக்கு இசைந்தகாகையாலே அவ்விடத்திலே இம்மூன்றுங் காரணலாமிதே.

47. ஆனால் இம்மூன்று மவ்விடத்தில் ப்ரபத்திக்குக் காரணமாகிறதோவென்னில்; அவ்விடத்தில் ப்ரபத்தியானது ப்ரசரமான பக்திபரவச்யத்தையே தனக்கு ஹேதுவாகப் பற்றியிருக்கும்.

48. இந்த மூன்று காரணங்களடியாக வருகிற ப்ரபத்திகளில் எது முக்கியமென்னில்; பக்திபரவச்யமடியாக ப்ரபத்தி பண்ணுமிடத்தில் உபேயத்தில் ருசி நன்றாக உண்டாகு மாகையால் பக்திபரவச்யமே ப்ரபத்திக்கு முக்கியமேயுள்ளது.

49. இம்முன்று அதிகாரிகளுக்கும் ப்ரமாண முண்டோ வென்னில்;
 „ஸவித்யாஹீ ஜீவீ ஸரிப்யுத்யாயா விதித்யா
 ஸ்யதீக்ஷயாயா வா ஐக்ய கலிமந்யாவித்யாயா||
 கலிகாமயுத்யாயா வாஸரிபி ஜலந்தாயுத்யாயா||
 ரஹஸ்யம் வ்யாஜஸ்யை ஸபல ஐக்யாஹீ சௌக்யமநி||”

[‘அவித்யாதோ தேதவே பரிப்ருடதயாவா விதிதயா ஸ்வபக்தேதர்ப் பூநாவா
 ஜகதி கதிமந்யா மவித்யாஹீ-கதிர்கம்யச் சாஸௌ ஹிரிதி ஜிதந்தாஹ்வய
 மநோ: ரஹஸ்யம் வ்யாஜஹீரே ஸகல பகவாத் செளநகமுநி:’] என்று
 பட்டர் அருளிச்செய்த ச்லோகமுண்டிறே.

50. அன்றியும் லக்ஷ்மீ தந்தரத்தில் „ஐகம் சீரணமஜ்ஜா நாமிடமீவ
 விஜானதாம்|| ஐகம் சிவீஷதாம்-வரமிதமாநந்த்யமிதம்||” [“இதம்
 சரண மஜ்ஞாநாமித மேவ விஜானதாம்- இதம் திதீர்ஷதாம்பாரமிதமாநந்த்ய
 மிச்சதாம்.”] என்று பிராட்டியருளிச்செய்த ச்லோகமுமுண்டு.

51. இப்படிப்பட்ட ப்ரபத்தியில் நிஷ்டையுடையவர்கள் அந்த நிஷ்டை
 சூலைந்து எம்பெருமானைப் பெறுதற்பொருட்டுத் தாமாக முயற்சி செய்வதும்,
 அவன் வந்தவாறே அவனை உபேக்ஷிப்பதுமாகிற விவற்றுக்குக் காரண
 மேதென்னில்; கரணங்கள் சிதிலமாய்த் தாமாக ஒரு முயற்சி செய்ய மாட்
 டாமல் அவனையே உபாயமாக அத்யவஸித்து அவன் வரவைப் பார்த்
 திருக்குமிருப்பு தவிர்ந்து, கண்ணஞ்சுழியிட்டு ஏதேனுமொரு வகையாலா
 யினும் அவனை இப்போதேபெற வேனுமென்கிற விரைவு மிகுந்தால், “என்
 னான் செய்கேன்” என்று ஸ்வப்ரவ்ருத்தியில் பற்றற்று எம்பெருமானிடத்
 தில் பரந்யாஸம் பண்ணியிருக்குமிருப்பு சூலையப்பெறும்.

52. இப்படி ப்ரபத்தி நிஷ்டை சூலையும்படி பிறந்த பக்தியானது
 (க) ‘காணபூணுங் கண்ணாடி காணும்’ இத்தபாதிப்படியே அவன் வரவுக்குட
 லாகத் தன்னை அலங்கரிக்கும்படி பண்ணி எம்பெருமானைப் பெறுதற்காக
 ஸ்வயத்தந்திலே மூட்டும்; ஆரைக்ஷணம் அவனை யொழியத் தரிக்கமாட்
 டாமையாலே அவன் வரவுக்குடலாக ஸ்வயத்தந்திலே மூட்டின அது
 தானே அவன் வந்தவாறே விளம்ப ரோஷத்தாலே (உ) ‘போகு நம்பி!’
 (ஈ) ‘கழகமேறேல் நம்பி!’ என்று அவனை உபேக்ஷித்துத் தள்ளித் தரித்தி
 ருக்கவும் பண்ணும்.

(*) பெரியாழ்வார் திருமொழி 3: 7, 8.

(உ) திருவாய்மொழி 6. 2. 2.

(ஈ) திருவாய்மொழி 6. 2. 6.

53. அதுபவிக்கப்படுகிற விஷயம் ஒருபடிப்பட்டிராநிற்கச் செய்தே அக்கை அதுபவிக்கிறவிவர்களுக்கு தாரகமாகவும் பாதகமாகவும் தோற்றுகையாகிற இப்படிப்பட்ட ஸ்வபாவ விசேஷங்கள் திருக்கல்யாண குணங்களிலும் அம்புகளிலும் திருநாமங்களிலும் திருக்குழலோசையிலும் காணலாகும்; (க) ‘சுரிரருவி வேங்கடக்ல்தன் கோவிந்தன் குணம்பாடி.....ஆவி காத்திருப்பேனே’ என்று தாரகமாகவும், (உ) “வல்லினையேனயீர்கின்ற குணங்களைடையாம்” என்று பாதகமாகவுஞ் சொல்லுகையாலே கல்யாண குணவிஷயமாகவும், (ஈ) “சரங்களாண்ட தண்டாமரைக் கண்ணனுக்கன்றி என் மனம் தாழ்ந்து. நிலலாதே” என்று தாரகமாகவும், (சு) “சரங்களே கொடிதாயடுகின்ற” என்று பாதகமாகவும் சொல்லுகையாலே, திருச்சர விஷயமாகவும், (ஊ) “திருமலைப் பாடக்கேட்டு.....மடக்கிளியைக் கைகூப்பி வணங்கினுனே” என்று தாரகமாகவும், (ஈ) “கண்ணன் நாமமே சூழற்கு கொன்றிர்” என்று பாதகமாகவும் சொல்லுகையாலே திருநாம விஷயமாகவும், (எ) “எங்களுக்கே ஒருநாள் வந்துத உன் சூழலின்னிசை போத ராதே” என்று தாரகமாகவும், (அ) “அவனுடைத் தீங்குழிநாமலோ” என்று பாதகமாகவும் சொல்லுகையாலே திருக்குழலோசை விஷயமாகவும் காணலாம்..

54. எம்பெருமான் தன்னை ரக்ஷிக்கைக்கு ஹேதுவாக இச் சேதநன் பண்ணும் ப்ரபத்தியை நிரூபித்தால் ஸர்வாவஸ்தைகளிலும் தன்னை ரக்ஷித்துக்கொண்டு போதந் தகப்பனுக்குப் பிள்ளையாவான் தானறிந்த தசையிலே ‘என்னை நீ ரக்ஷிக்கவேணும்’ என்று எழுத்து வாங்கினால் இரண்டு தலைக்குமுண்டான உறவு விசைப்படுமாபோலே ஸர்வேச்வரனுக்கும், இவனுக்குமுண்டான ஸம்பந்தத்துக்கு அவத்யாவஹமாயபிற்திருப்பது இந்த ப்ரபத்தி.

55. ஆனால் இந்த ப்ரபத்திக்கு அஸாதாரணமான ஆகார மேதென்னில்; உபாயவரணஸ்வரூபமான தன்னை உபாயமென்ன ஸஹியாதபடியிருக்கை; அதாவது உண்மையாக நிரூபித்தால் தன்னை உபாயமாக நினைக்கக்கூடாமலிருக்கை.

56. ஸ்விகாரரூபமான தன்னைத் தவிர்த்து மற்றொரு சேதநப்ரவ்ருக்கியையும் ஸஹியாதபடியிருக்கை இதுக்கு அங்கம்; [ஸாதாரணமான ஸகலப்ரவ்ருத்திகளையும் பற்றற விடுகை இதுக்கு அங்கமென்றதாயிற்று.]

(க) ஈக்சியார் திருமொழி 8 3

(ஊ) திருநெடுந்தாண்டகம் 14.

(உ) திருவாய்மொழி 8. 1. 8

(ஈ) திருவாய்மொழி 9 8. 8

(ஈ) பெரிய திருமொழி 7. 3. 4.

(எ) பெருமாள். திருமொழி 6 9.

(சு) பெரிய திருமொழி 10. 2. 9.

(அ) திருவாய்மொழி 9. 9. 5.

57--59. ஸித்தோபாயமான ஸர்வேசுவரன் இஷ்டப்ராப்திக்கும் அநிஷ்ட நிவாரணத்துக்கும் தானே கடவனாகையாலே தன்னை உபாயமென்றால் அதுக்குத் தகுதியாயிருக்கும்ந்த ஸித்தோபாயத்திற் காட்டில் வேறுபட்ட ஸாத்யோபாயம் [கர்மஜ்ஞாநபக்திகள்] பாரதந்திரிய உணர்ச்சியற்று ஸ்வயந்நபராயிருப்பவர்கட்கு மோக்ஷஸாதனமாக சாஸ்த்ரங்களில் விதிக்கப்படுகையாலே தன்னை உபாயமென்னப் பொறுக்குமதாய், ப்ரவ்ருத்தி ரூபமான அங்கங்களை அபேக்ஷித்திருக்கையாலே தன்னையொழிந்தவற்றையும் ஸஹிக்குமதாயிருக்கும். ஸித்தோபாயஸ்வீகாரரூபமான இந்தப்பிரபத்தி தன்னையும் தன்னையொழிந்தவற்றையும் உபாயமென்ன ஸஹிக்கமாட்டாது. [ஆகையால் ஸித்தோபாயத்திற்காட்டிலும் ஸாத்யோபாயத்திற்காட்டிலும் வேறுபட்ட வடிவுடைத்தான இந்த ப்ரபத்திக்கு உபாயத்வம் ஸம்பவிக்கக்கூடியதன்று என்றதாயிற்று.]

60. இப்படி இந்த ப்ரபத்தி உபாயமல்லாவிட்டால் பேறுகிடைப்பதற்கு இவன் பக்கலிலும் சில வேண்டாவோவென்னில்; எம்பெருமானொருவனுக்கே சேஷ பூதனாயும் அவனொருவனுடைய ரக்ஷணத்திற்கே ஆட்பட்டவனுபு மிருக்கையாகிற தன் ஸ்வரூபத்தை அறிகையும், நிருபாதிக ரக்ஷகனை அவன் பண்ணும் ரக்ஷணத்தை விலக்காமையுமாகிற இவையிரண்டுமொழிய வேறென்றும் பலஸித்திக்கு வேண்டியதில்லை.

61. இப்படியல்லாமல் பலத்துக்கு ஸாதனமாக இவனும் சில செய்ய வேண்டுமென்றால், சேதந ரக்ஷணத்தைத் தன்பேறுகக் கொள்வதற் சீடான அவனுடைய நிருபாதிக சேஷித்வத்துக்கும், சேதநப்ரவ்ருத்தியில் ஒன்றையு மபேக்ஷியாதபடியிருக்கையாகிற நிரபேக்ஷோபாயத்வத்துக்கும் கேடு விளைந்ததாகும்.

62. ஆனாலும் பிறவிக்கடலிலே அழுந்திக்கிடந்து அலைகிற தன்னுடைய ஆபத்தை உணர்ந்தால் ஆபந்நிவர்த்தகனை எம்பெருமானைத் தன் ப்ரவ்ருத்தியாலே வசப்படுத்தி அவனுடைய ப்ரஸாதத்தாலே இத்தகைத் கழித்துக்கொள்ள வேண்டாவோ வென்னில்; எம்பெருமான் திருவடிகளிலே ப்ரபத்திபண்ணி ஸம்ஸாரமாகிற ஆபத்தைப் போக்கிக்கொள்ளுகிறோ மென்று தான் பண்ணுகிற ப்ரபத்தியாலே தன் ஆபத்தைப் போக்கிக் கொள்வதாக ப்ரமித்து ஸ்வரூப நாசமாகிற ஆபத்தை விளைத்துக்கொள்ளாதொழிகையே இவன் செய்யவேண்டியது; ஓராபத்தைப் பரிஹரித்துக் கொள்ள முயன்று மற்றோராபத்தை விளைத்துக்கொள்ளாதே இவன் ஸ்வயந்நத்தில் நின்று விலகியிருக்கவே எம்பெருமான் தானே ரக்ஷிக்குமென்று கருத்து.

63. ஆனாலும் “ரக்ஷயாபேக்ஷாம் ப்ரதீக்ஷதே” என்று ரக்ஷகனான ஸர்வேச்வரன் இச்சேதநனுடைய அபேக்ஷையை எதிர்பார்த்திருப்பா னென்கையாலே அவன் பண்ணும் ரக்ஷணத்துக்கு இவனுடைய அபேக்ஷை யும் வேண்டியன்றோ இருப்பது என்னில்; நிருபாநிக ரக்ஷகனானவன் பண் ணும் ரக்ஷணத்துக்கு இச்சேதநன் பக்கல் வேண்டுவது அவனுடைய ரக்ஷ ணத்தில் நின்றும் விலகிப் போகாமல் அந்த ரக்ஷணத்துக்கு உபன்பட்டிருக் கையேயாம்.

64. இப்படி அநுமதியை அபேக்ஷித்து ரக்ஷிக்குமாகில் இந்த அநு மதிதான் ஸாதநமாகமாட்டாதோ வென்னில்; ஐஹிகாமுஷ்மிக பலங்க ளுக்கு உபாயமானவற்றில் ஏதேனுமொன்றிலே இறங்கு மவனுக்கும் ‘நீ இவ்வுபாயத்தை அதுஷ்டிக்கவேணும்’ என்றால், ‘ஆம் அப்படி செய்கிறேன்’ என்ற அநுமதியை முன்னிட்டு அதில் இழிய வேண்டுகையாலே எல்லா உபாயங்களுக்கும் பொதுவாயிருக்கிறபடியாலும், அசேதநம் போலன்றியே சேதநனான வாசியைப்பற்ற வந்ததாலையாலும், உபாய தசையளவன்றியே உபேய தசையிலும் அவனுடைய வ்யாமோஹத்துக்குத் தகுதியாகக் கொள்ளும் விநியோக விசேஷங்களில் “நிருவுள்ளப்படி கொண்டருள வேணும்” என்னுமநுமதி இவனுக்கு நடந்து வருகையாலும், சேஷி செய்யு மதுக்கு உடன்பட்டிருக்கை சேஷத்வ பாரதந்திரிய கார்யமாகையாலே இவ்வநுமதியானது ஸ்வரூபத்துக்குப் புறம்பல்லாமல் ஸ்வரூபமாயிருக்கை யாலும் ஜ்ஞாநரஹிதமான அசித்திற்காட்டில் ஜ்ஞாநத்துவத்தாலே வேறு பட்டிருக்கிற ஆக்மாநினுடைய ஜ்ஞாநகார்யமான அநுமதியை ஸாதநமாகக் கற்பிக்க முடியாது.

65. ஆனால் அசித்திற்காட்டில் வேறுபட்டிருக்கைக்கு ஒரு ப்ரயோஜ நம் வேண்டாவோ வென்னில்; “என்னைக் தீமனங்கெடுத்தாய்” “மருவித் தொழும் மனமேகந்தாய்” என்கிறபடியே எம்பெருமான் தன் பக்கல் பண் ணின உபகாரங்களை அநுஸந்திக்கையும், அவன் நிருவடிகளில் தான் பண் ணும் கைங்கரியங்களில் உகப்பும், அத்தால் அவனுக்கு உண்டாகிற ப்ரீதி யைக்கண்டு தனக்கு உண்டாகிற ப்ரீதியுமே ப்ரயோஜநம்.

66—68. இப்படி இவன் பக்கல் உள்ளதொன்றும் உபாயமன்றாகில் இவன் எம்பெருமானை அடைதற்கு உபாயந்தானென்கென்னில்; “உன்மனத் தாலென் நினைந்திருந்தாய்” என்று ஆழ்வார் அநுஸந்தித்தபடியே இச்சேத நன் உஜ்ஜீவிப்பதற்கான அவனுடைய நினைவேயாய்த்து அவனைப் பெறு தற்கு உபாயம். அந்நினைவு அவனுக்கு ஸர்வ காலத்திலுமுண்டு. ஆனால் அது இந்நான்வரை பலியாதிருப்பானேன் என்னில்; இச்சேதநனுடைய ஸ்வ ரக்ஷண சிந்தை மாறினால்தான் அவனுடைய நினைவு இவனுக்குக் காரியகர மாகும்.

69. நஞ்சியர், நோயாவியாய்க்கிடந்த ஒரு சிஷ்யரை விசாரிக்கக் கெழுந்தருள அந்த மூீ வைஷ்ணவர் 'அடியேனுக்கு அந்திம காலத்துக்குத் தஞ்சமாயிருப்பதொன்றை அருளிச் செய்யவேணும்' என்று ஜீயரைப் பார்த்துக் கிண்க, இப்போது "நமக்குத் தஞ்சம் எது?" என்கிற ஸ்வரக்ஷண சிந்தையற் றிருப்பதுதான் அந்திமகாலத்துக்குத் தஞ்சமாவது, என்றருளிச் செய்தார். ஆகையால் எம்பெருமான் இவ்வாத்மாவின் உஜ்ஜ்வலத்துக்கு உறுப்பாகப் பண்ணும் சிந்தனை பலிப்பதற்கு இவனுடைய ஸ்வரக்ஷண சிந்தை மாற வேணுமென்றதாயிற்று.

70. அடைவிக்கிறவன் ஈச்வரானுலும், அடைகிறவனும் அடைவுக்கு உகக்குமவனும் இவனன்றே; ஆனபின்பு இவனுடைய நினைவை இப்படி அடியோடு துடைக்கலாமோ வென்னில்; அடைகிறவனும் அடைவுக்கு உகப்பவனும் இச்சேதநனல்லன்; உடைமையை அடைகின்ற உடையவ னைப்போலே ஸ்வம்மான இவ்வாத்மாவை அடைபவன் ஸ்வாமியான அவனே; இழந்த பொருளைப் பெற்றால் அதை அனுபவிக்கிற ஸ்வாமியே கனிக்குமாபோலே இவ்வாத்மாவைப் பெற்றால் உகக்குமவனும் அவ் வெம்பெருமானேயாவான்.

71. ஆனால் இச்சேதநன் ஞானமுடையவனாகையால் அந்த ஞான மடியாகக் கர்த்தாவாகவும் போக்தாவாகவுமிருப்பதால் தானாக ஒரு முயற்சி செய்வதற்கும் அதனால் ஒரு பயன் பெறுவதற்கும் உரியவனுயிருக்க ஸ்வ யத்தமும் ஸ்வபரியோஜனமும் இவனுக்கு எவ்வழியாலே கழியக்கூடுமென் னில்; பாரதந்திரியமும் சேஷத்வ முமாகிற இரண்டும் ஆக்மாவுக்கு ஸ்வரூப மாகையாலே அவ்வாகாங்களை யறியவே ஸ்வயத் த ஸ்வபரியோஜனங்க ளிரண்டும் தன்னையே கழியும். [அதாவது—பாரதந்திரிய ஸ்வரூபத்தை அதுஸந்தித்தால் எம்பெருமானைப் பெறுவதற்குத் தான் ஒரு யத்தம் பண்ணு கையாகிற ஸ்வயத்தம் மூலமும். சேஷத்வத்தை அதுஸந்தித்தால் ஸ்வப் ரியோஜனம் மூலமென்றபடி.]

72. ஆனால் இவன் இப்படி ஸ்வயத்தத்திலும் ஸ்வபரியோஜனத்திலும் பற்றற்றிருக்குமாகில் இவனுடைய ப்ரயத்தத்துக்கும் சைதந்யத்துக்கும் என்ன பயன்? என்னில்; "உனக்கே நாமாட் செய்வோம்" என்கிற படியே பரனுக்கு ப்ரயோஜனமாகப்பண்ணும் கைங்கரியமாகிற ப்ரவ்ருத்தி—இவனுடைய ப்ரயத்தத்துக்குப் பயன்; அவனுடைய உகப்புக்கு உறுப்பாகத் தான் பண்ணுகிற கைங்கர்யத்தாலே மிகவும் மகிழ்ச்சிகொண்டிருக்கிற அவ்வெம்பெருமானை விஷயமாகவுடைத்தான ப்ரீதி இவனுடைய சைதந்யத் துக்குப் பயன்.

73. சேஷத்வாதிகளும் ஜ்ஞாத்ருத்வாதிகளும் ஆகம் தாம்ங்களா யிருக்கச் செய்தே சேஷத்வாதிகளை முக்கியமாக்கி ஜ்ஞாத்ருத்வாதிகளைச்

சேஷத்வாநிகளுக்குத் தகுதியாக யோஜிப்பதற்கு நியாமகமேதென்னில்; ஜ்ஞாத்திருத்வத்தை மாத்திரம் ஆத்மாவுக்கு லக்ஷணமாகச் சொன்னால் ஈச்வரனுக்கும் அந்த ஜ்ஞாத்திருத்வ முண்டாகையாலே அவ்விடத்தில் அதிவ்யாப்தி வரும்; அதைப் பரிஹரிப்பதற்காகச் சேஷத்வத்தையும் லக்ஷண கோடியிற் சேர்க்க வேண்டும்; சேஷத்வத்தை மாத்திரம் லக்ஷணமாகச் சொல்லுவோமென்றால், அசிக்கனக்கும் சேஷத்வமுண்டாகையாலே அங்கு அதிவ்யாப்தி வரும்; அதைப் பரிஹரிப்பதற்காக ஜ்ஞாத்திருத்வமுங்கூட நிவேசிக்க வேண்டும்; ஆகவே ஜ்ஞாத்திருத்வத்தோடு கூடின சேஷத்வம் ஆத்ம லக்ஷண மென்றதாயிற்று. இதில் ஜ்ஞாத்திருத்வத்திற்காட்டில் சேஷத்வமே ஆத்மாவுக்கு முக்கியமான நிரூபகம்; ஏனெனில்; ஒரு வஸ்துவை மற்றொரு வஸ்துவின் காட்டில் வேறுபடுத்துகை நிரூபகத்வமாவது; கீழ் உபபாதித்தபடி சேஷத்வமும் ஜ்ஞாத்திருத்வமுமாகிற இரண்டு நிரூபகங்களும் ஆத்மாவுக்கு அபேக்ஷிதங்களாயிருக்கச் செய்தே, எம்பெருமானுக்கு அடிமைப்பட்டே ஸ்திதை பெறக் கடவதான இவ்வாதம் வஸ்துவுக்கு அசித்திற்காட்டில் வாசியை அறிவிக்கிற ஜ்ஞாத்திருத்வம் முக்கியமாகக் கூடுமா? ஈச்வரனின் காட்டில் வாசியை அறிவிக்கிற சேஷத்வம் முக்கியமாகக் கூடுமா? என்று ஆராயுமளவில், ஜ்ஞாத்திருத்வம் ஆத்மாவுக்குப் புறவிதழென்னும்படி சேஷத்வமே அந்தரங்க நிரூபகமெனக் கொள்ள வேண்டுமன்றோ? ஆத்ம லக்ஷணத்தில் சேஷத்வத்தை நிவேசியாதொழியில் ஜ்ஞாத்திருத்வ மாத்ரத்தால் ஆத்மாவும் ஈச்வரனும் ஒன்று: என்ன வேண்டி வருகிற அத்வைதத்தை சேஷத்வமிதே கண்டிக்கிறது. அத்வைதத்தைக் கண்டிக்கிற சேஷத்வமன்றோ முக்கியமாகக் கடவது.

74. இந்த சேஷத்வம் ஆத்மாவுக்கு ஸ்வரூப் நிரூபகமாகில் ஆத்மா உள்ளபோதே தொடங்கி இதுவும் உண்டாயிருக்கவேண்டாவோ? இதுக்கு முன்பில்லாமல் இடையிலே யுண்டாகையாலும் உலகத்தில் இது ஒரு உபாதியைப் பற்றிவரக் காண்கையாலும் சேஷத்வமானது ஆத்மாவுக்கு வந்தேறியன்றோ வென்னில் அன்று; இது ஆத்மாவுக்கு இயற்கையாயுள்ளது. “நிருமாலே! நஹுமுனக்குப் பழுவடியேன்” என்றதிதே.

75. “நான் எனக்கு உரியவன்” என்றிருக்கையாகிற ஸ்வாதந்திரியமும், எம்பெருமானைத் தவிர்த்துப் பிறவிடங்களிலே தொண்டு பட்டிருக்கையாகிற அந்ய சேஷத்வமுமே ஆத்மாவுக்கு வந்தேறியானவை; ஏனெனில்; அவை இவனுக்கு ஸ்வாபாவிகமன்றியே அவித்யாநிகள் காரணமாக வருகையாலே.

76. “நான் எனக்கு உரியேன்” என்றிருக்குமளவில் ஒரு விஷயத்திலும் சேஷத்வத்திற்கு இசையாமை தேற்றுகையாலே அந்த ஸ்வாதந்திரியமானது சேஷத்வத்தைத் தலையிடுக்கவொட்டாமல் தடை செய்யும்; ஸ்வா

81. “இராமபிரானே எழுந்தருளி இலங்கை பாழாளாகப் பட்ட பொருது என்னைக் கைக்கொள்வனாகில் அதுவாய்த்து அவனுக்குத் தகுதியாவது” என்றிருந்த பிராட்டிக்கும், “கோவிந்த புண்டரீகாക്ഷி! ரக்ஷ மாம் சரணுகதாம்” என்றிருந்த த்ரௌபதிக்கும் தம்மில் வாசி—சக்தியும் அசக்தியும்; அதாவது—“சீதோ பவ ஹனுமத:” என்று—திருவடி வாலிப்பற்றின நெருப்பை நீராக்கிணற்போலே “பஸ்மீபவ” என்றொரு வார்த்தை சொல்லி ராவணதிகளைச் சாம்பராக்கித் தன்னை ரக்ஷித்துக்கொள்ள வல்ல சக்தியுண்டு பிராட்டிக்கு; பெரிய ஸைபயிற் பரிபலித்த துச்சாஸனன் முத

விய விரோதிகளை ஸ்வயத்தந்தாலே தள்ளித் தன்னை ரக்ஷித்துக்கொள்ளப் பார்த்தாலும் அப்படிக்கொத்த சக்தி இல்லையாய்த்து த்ரௌபதிக்கு.

82. கீழ்க்கூறிய பிராட்டி முதலிய உபாயாதிகாரிகள் செய்ததென் என்னில்; பிராட்டி— “நாயகரான பெருமான் நம்மை ரக்ஷிக்க வேணுமே யன்றி நம்முடைய சக்தியால் நாம் நம்மை ரக்ஷித்துக்கொள்ளுநகை நம்முடைய பாரதந்திரியத்துக்குக் கெடுதியை விளைக்கு” மென்று தன் சக்தியைக் கொண்டு காரியங்கொள்ளா தொழிந்தாள்.

துச்சாஸநன் மிக்க பெருஞ்சபை நடுவில் துகிலை உரிகிறவளவில் த்ரௌபதி லஜ்ஜாவிஷ்டையாய்க்கொண்டு துகிலை இடுக்கிக்கொள்ளாமல் இரண்டுகையும் விட்டாள்.

ஒரு ஸேவகனுடைய நாயை மற்றொரு ஸேவகன் அடிக்க அவன் அது பொருமல் நாயை அடித்தவனோடே எதிர்த்துப் பொருது அவனைக் கொன்று தானும் குத்திக்கொள்வதாக இருக்கிறபடியைக் கண்ட திருக்கண்ணமங்கையாண்டான் “ஒரு கூடத்ர சேதநன் “இந்த நாய் நம் அபிமானத்திலே ஒதுங்கிக்கிடக்கிறது” என்னுமவ்வளவுக்காகத் தன்னை அழிய மாதினபடி கண்டால், பரம சேதநனுள் எம்மெருமானுடைய அபிமானத்திலே ஒதுங்கிக் கிடந்தால் அவன் அந்த ஆசிரிதனுக்காக எவ்வளவு பரியக் கூடுமோ” என்று அதுஸந்தித்து அன்று முதல் தாம் ஸ்வரக்ஷணவ்யாபாரங்களை யெல்லாம் விட்டுவிட்டு அந்த நாயைப்போலே தம்மை அதுஸந்தித்துக்கொண்டு அப்போதே வந்து திருக்கண்ணமங்கையில் பத்தராவிப் பெருமான் திருவாசலில் கைப்புடையில் [கோபுரவாசலிலுள்ள சிறிய அறையிலு] புருந்து கண்வளர்ந்தருளிநார். ஆகவே, பிராட்டி தன் சக்தியை விட்டாள்; த்ரௌபதி லஜ்ஜையை விட்டாள்; திருக்கண்ண மங்கையாண்டான் ஸ்வவ்யாபாரத்தை விட்டான் என்றதாயிற்று.

83. இனி உபேயாதிகாரிகளில் தலைவரான இலாயபெருமான் செய்ததென் என்னில்; மிக்க பசியுடையவர்கள் தங்கள் பசியின் கனத்தாலே “முன்பு சமைத்த சோறும் இப்போது சமைக்கிற சோறும் எல்லாம் நாமே உண்ணவேணும்” என்று பாரிப்பதுபோல், பெருமான் காட்டுக்கு எழுந்தருளுகிறபோது இலாயபெருமான் தாமும் கூடப் புறப்படுவதாக முயன்றபடியைக் கண்டு “நீர் கில்லும்” என்ன, “அடியேனையும் கூடக் கிங்கரனாகக் கொண்டுபோகவேணும்” என்றும்; பிறகு கங்கையைக் கடந்து சென்றவளவிலே இவரைத் திருவயோத்திக்குத் திருப்பிப் போக விடுவதாகப் பல அருளிச்செய்ய “பிராட்டியும் நானும் தேவரைப் பிரிந்தால் உடனே நீரைப் பிரிந்த மீன் படுவது படுவோம்” என்றும் சொல்லுகையிலே, பிரியில் தாம்

ஸத்தை பெற்றிருக்கமாட்டாமையை முன்னிட்டு, தமது சேஷத்துக்குத் தகுதியாக அடிமை செய்யவேணும்மென்றும், அது தன்னிலும் இன்ன அடிமையென்று ஒரு நியதியின்றியே எல்லா வடிமையும் செய்யவேணும்மென்றும், அப்படி அடிமை செய்யுமளவில் ஸ்வாதந்திரியமாகிற குற்றம் கலசாத படி உசிதமான கைங்கரியங்களிலே எவிக் கொள்ளவும் வேணும் என்றும் பார்த்தித்தார். பிறகு வநவாஸம் முடிந்து திருவயோத்தியில் எழுந்தருளிப் பெருமாள் திருவபிஷேகம் பண்ணியருளினபோது இவ்வினைய பெருமாள் தம்மோடு கூட அடிமை செய்கைக்கு ஒருவரும்ல்லாத தனிக்காட்டிலே தாம் ஒருவராகவே அடிமை செய்து கைங்கர்ய ருசியைப் பெருக்கிக் கொண்ட படியாலே ஸ்ரீபரதாழ்வான் முதலானோடு ஸமமாகத் தாமும் ஓடிமை செய்து நிற்கமாட்டாமல் திருவெண் கொற்றக்குடை எடுக்கை, திருவெண்சாமரம் பணி மாறுகையாகிற இரண்டு அடிமையையும் ஏககாலத்திலே தாமே செய்தார். [இந்த வருத்தார்தம் ஸ்ரீ ராமாயணத்தில் இல்லை; பாத்தம்புராண உத்தர கண்டத்தில் நார்பத்தொன்பதாம் அத்தியாயத்தில் உள்ளது.]

இவ்விடத்து மூலத்திலே “ காட்டில் தனியிடத்தில் ஸ்வயம்பாகத்திலே வயிற்றைப் பெருக்கினபடியாலே ஒப்பூணுண்ணமாட்டாதே ” என்றதற்குப்பொருள்:— தானொருவனே புஜிக்கத் தான் பண்ணிக் கொள்ளுகிற தனிகையிலே கொஞ்சம் ப்ரஸாதம் அதிகமாகி அது சேஷித்தால் வயர்த்தமாகப் போகவொண்ணாதென்று கஷ்டப்பட்டு புஜிக்க, இங்ஙனே புஜித்து வருகையாலே கனங் குழையிடக் காது பெருக்குகிற நியாயத்தாலே வயிற்றைப் பெருக்கினவன் பங்க்திபோஜனம் பண்ணமாட்டாதாப்போலே என்று த்ருஷ்டாரந்த முறையிலே கொள்ளவேணும்.]

84. “ பெரியவுடையார் என்கிற ஸ்ரீஜடாபு மஹாராஜர்—பெருமாள் பஞ்சவடியிலெழுந்தருளித் தம்மை அங்கிகரித்த நாள் தொடங்கிக் திருவடிகளுக்கு மிகவும் அணுக்கராய்ப் பெருமாள் எழுந்தருளியிருக்கிற ஆசிரமத்துக்கு அருகிலே வலியா நிற்கச் செய்தே அசிந்திதமாக ராவணன் வந்து பிராட்டியைப் பிரித்துக்கொண்டுபோக, அப்போது பிராட்டி இவரை ஒரு மரத்தின்மேலே கண்டு “ என்னை இவன் இப்படி அபஹரித்துக்கொண்டு போகாநின்றான் ” என்று இவர் பேரைச் சொல்லிக் கூப்பிட, உறங்கிக் கொண்டிருந்த இவர் அக்கூக்குரல் கேட்டு உணர்ந்து ராவணன் கொண்டு போகிறபடியைக் கண்டு “ உனக்கு இந்த அநீதி ஆகாதுகாண் ” என்று தர்மோபதேசம் பண்ணினவளவில் அவன் கேளாமையாலே “ நம் உயிரோடே இந்தப் பரிபவத்தைக் கண்டிருக்கக் கடவோமல்லோம்; யுத்தம் பண்ணி மீட்குதல், இல்லையாகில் மரணமடைதல், ஆகிய இரண்டத்தொன்று செய்

யக்கடலோம்” என்று துணிந்து அவனோடே பெரிய யுத்தத்தைப் பண்ணி அவன் கையாலே அடிப்பட்டு விழுந்து தம் திருமேனியை விட்டார்.

பிள்ளை திருநறையூரையர், கீழ்நாட்டிலே உள்ள திருநாராயணபுரம் என்கிற திவ்ய தேசத்திலே வேதநாராயணப் பெருமானை ஸேவிக்கவேணுமென்று ஸகுடும்பமாக அங்கு எழுந்தருளின வளவிலே சில ப்ரதிகூலர்கள் அந்த ஸந்தியிலே நெருப்பைப் பற்றவைக்க, உள்ளிருப்பவர்களெல்லாரும் புறப்பட்டு ஓடிப்போகச் செய்தே அந்த எம்பெருமான் திருமேனிக்கு அழிவு வருகிறபடியைக் கண்டு பொறுக்கமாட்டாத ப்ரேமத்தின் கணத்தாலே தாமும் கூட முடிவதாக இவர் நிற்கையாலே பிள்ளைகடும் இவரை விட்டுப் போகோம் என்றிருக்க ஸகுடும்பமாக திவ்ய மங்கள விக்ரஹத்தைக் கட்டிக் கொண்டு திருமேனியை விட்டார்.

க்ருஷ்ணவதாரத்தில் ராஸகீடா ஸமயத்தில் திருக்குழலோசையைக் கேட்ட ஆயர் மாதர் ஸ்ரீ ப்ருந்தாவந்தேதப் போகப் புறப்பட்டவளவிலே மாமியார் மாமனார் கட்டையை மீதப்போவார் சிலரும் அதற்கு அடங்கி நிற்பார் சிலருமாயிருக்க, ஒரு ஆய்ப்பெண் மாமனாரை மீதப்போக மாட்டாமல் நின்று கண்ணபிரானைத் தியானம் பண்ணி அவனிடத்தே நெஞ்சு பதிந்திருக்கையாலே வந்த நிர்மல ஸுகத்தாலும், அவனைக் கிட்டப் பெருமையாலுண்டான அளவற்ற துக்கத்தாலும் ஸகல புண்ய பாபங்களும் அழியப்பெற்று அவனைப் பெறுது தரிக்கமாட்டாமல் மூச்சடங்குகையாலே இவளுக்குத் தான் உபேக்ஷிக்க வேண்டாதபடி தேஹம் தன்னடையே வீடுபெற்றது.

[இந்த ஆய்ப்பெண்ணுக்கு ஒரு பெயர் கூறப்படவில்லை; இவளைப்பற்றி ஸ்ரீ விஷ்ணு புராணத்தில் சொல்லப் புக்க இடத்தில் “காசித்” என்று தொடங்கி “சிந்தயந்தீ ஜகத் ஸூத்ரம் பரப்ரஹ்ம ஸ்வரூபிணம், திருச்சுவாஸதயா முக்திம் கதாந்யா கோபகந்யகா” என்று கூறப்பட்டிருத்தலால் “சிந்தயந்தீ” என்ற குண நாமத்தால் இவளை நம் பூருவாசாரியர்கள் வ்யபதேசித்தருளினர்.]

85. “உபாயத்துக்குப் பிராட்டியையும் த்ரௌபதியையும் திருக்கண்ணமங்கையாண்டானையும்போலே இருக்கவேணும்; உபேயத்துக்குப் பெரிய வுடையாரையும் பிள்ளை திருநறையூரையரையும் சிந்தயந்தியையும் போலே இருக்கவேணும்” என்று சொன்னதின் கருத்து யாதெனில்: (1) உபாயத்தில் அதிகரிக்கும்போது — தன்னைத்தானே காப்பாற்றிக்கொள்ளுகைக்குறப்பான சக்தி குலையவேணும் (பிராட்டிக்குப்போலே.) (2) தான் பற்றுகிற உபாயத்துக்கு விரோதிகளானவற்றை விடுமளவில் நாட்டார் கிரிப்பர்

களே” என்று கூடும் வெட்கத்தை விடவேணும் (க்ரௌப்பதிபோலே;) (3) தன் பாரதந்திரியத்துக்கு விரோதியாகத்தான் பண்ணும் முயற்சி மான வேணும் (திருக்கண்ணமங்கையாண்டானுக்குப்போலே.) இனி உபேயத்தில் அதிகரிக்கும்போது (1) சேஷியைப் பிரியாதே “எல்லாவடிமையும் அவன் எயினபடி செய்யவேணும்” என்னும் ப்ரேமம் பிறக்கவேணும் (இளை பெருமாளுக்குப் போலே.) (2) அத்தலைக்கு ஒரு கெடுதி வந்தால் அதுகண்டு ஆற்றாமல் தன் உடம்பை உபேகிக்க வேணும் (பிள்ளை திரு நறையூரையர்க்குப்போலே.) (3) அத்தலையோடே கூடி அதுபவிக்கப் பெருவிடில் தரித்திருக்கமாட்டாமல் மூச்சடங்கும்படியான நிலைமை நேர வேணும் (சிந்தயந்திக்குப்போலே;) ஆகையாலே, அவர்களைப்போலே இருக்கையாவது—இவ்வதிகாரங்களை உடையாரை என்று கருத்து.

86. “எம்பெருமானுக்காகத் தன் உடம்பை முடித்துக்கொள்வது மோகூத்துக்கு ஸாதநமாம்” என்று ஆக்நேயம், வாயவ்யம், வாமநீயம் முதலிய புராணங்களிலும் ஸ்ரீ மஹாபாரதாதி இதிறாஸங்களிலும் கூறப்பட்டிருப்பதால் இப்படி மோகூஸாதநமாகக் கூறப்பட்டிருக்கிற பகவதார்த்தமான ஸ்வதேஹத்தயாகமானது வேறென்றை உபாயமாகப் பற்றாத வித்தேகாபாயிஷ்டனுக்குக் கூடாதே; ப்ரபந்தரான பிள்ளை திருநறையூரையர் இதை அதுஷ்டிப்பானேன்? என்னில், “ॐ ॥ ॐ ॥” [“இதம் குர்யாத்”] என்று ஒரு விதியடியாக வருகிற ஸாதநாதுஷ்டாநம் விவேகிகளுக்கு விடத்தக்கதேயன்றி, பிரிந்து ஆற்ற முடியாதபடி பரம போக்யமுமாய் வருத்ததாயுமுள்ள விஷயத்தில் விதிப்ரபுத்தமல்லாமல் ராகப்ரபுத்தமாக வரும் அதுஷ்டானம் வருந்தியும் விடப்போகாது.

87. விதிப்ரபுத்தமாய் வருமளவில் விடக்கூடியதாகவும், ராகப்ரபுத்தமாய் வருமளவில் விடமுடியாததாகவும் ஆகைக்குக் காரணம் யாதெனில்; விதிப்ரபுத்தமாய் வருமளவில் தேஹத்தை விடுகையாகிற ஒரு ப்ரவ்ருத்தியில் “இது ஸாதநம்” என்கிற அதுஸந்தாநம் நடக்கையாலே அந்த அதுஸந்தாநமானது ஸாதநமாக ஏற்பட்டிருக்கிற அந்த ப்ரவ்ருத்தியில் நின்று இவனை மீள்விக்கும்; ராகப்ரபுத்தமாய் வருமளவில், எம்பெருமானுக்கு ஒரு தீங்கு வரக் கண்டிருப்பதிற்காட்டிலும் நாம் முடிந்துபோகையே நல்லது என்று தேஹத்தயாகத்தைப் புருஷார்த்தமாக அதுஸந்திக்கையாலே அந்த அதுஸந்தாநமானது இவனை அந்த ப்ரவ்ருத்தியிலே கொண்டு மூட்டும்.

88. இப்படி ஸாதந புத்தியில்லாமல் ஸ்வயம் புருஷார்த்த புத்தியாலே தேஹத்தை விடும்படியான நிலைமை விளையக்கூடுமோ வென்னில்; ஸ்வரூப் ப்ரபுத்தமல்லாத ஹேய விஷயங்களிலே ஆழ்ந்தவன் தன்னை அழியமாறியாகிலும் அவ்விஷயத்தைப் பெறவேணும் என்று தன் உடம்பை விடும்படி

கண்டால் ஸ்வரூபப் ப்ராப்தமான விலக்ஷண விஷயத்திலே ஆழ்ந்தவனுக்கு அந்த விலக்ஷண விஷயத்துக்காகத் தன்னை அழிய மாறுகையாகிற விதமும் என்பதை விசேஷித்துச் சொல்லவேணுமோ?

[ஒரு தாலியினிடத்தில் ஒருவன் மிக்க அன்பு உடையவனுயிருக்கையில் அவளுக்குக் கடுமையான நோய் விஞ்சினவளவிலே “இவள் நோய் தீர்ந்து எழுந்தால் நான் என் தலையை அரிந்து தருகிறேன்” என்று ஒரு தேவதைக்குப் பிரார்த்தனை பண்ணிக்கொண்டு பின்பு அப்படியே தன் தலையை அரிந்து கொடுத்தான் என்ற கதையை இங்கு நீனைக்க.]

89. உபாயத்தில் அதிகரிப்பதற்கும் உபேயத்தில் அதிகரிப்பதற்கும் உடலாக மற்றும் சொல்லப்பட்ட அநுஷ்டாபங்கள் போலல்லாமல் இந்த தேஹத்யாகமானது உபாயமாக சாஸ்த்ரங்களிலே ஏற்பட்டதாகையால் ராகப்ராப்தமாய்க்கொண்டு விட முடியாததாயிருந்தபோதிலும் உபாய கோடியில் அந்வயித்தல்லது நில்லாதே என்னில்; †உபாயாதிகாரிக்கு அநுஷ்டாபமாகச் சொல்லப்பட்ட சக்தித்யாகம் முதலானவையும், உபேயாதிகாரிக்கு அநுஷ்டாபமாகச் சொல்லப்பட்ட ப்ரேமம் முதலியவையும் உபாயாதிகாரத்திலும் உபேயாதிகாரத்திலும் உள்ளடங்குகையாலே அவை எப்படி உபாயகோடியில் சேரமாட்டாவோ, அப்படியே ‡அநுஷ்டாபமாகச் சொல்லப்பட்ட தேஹத்யாகமும் உபாய புத்தியோடே அநுஷ்டிக்கப்படாமல் ராகப்ராப்தமாகையாலே உபாய கோடியில் சேராதது. உபேயாதிகாரத்தினுள்ளடங்குமத்தனை. [இத்தால், ஒன்று உபாயமாக சாஸ்த்ரத்தில் ஏற்பட்டபோதிலும் உபாய புத்தியோடே அநுஷ்டித்தால்தான் அதற்கு உபாயத்வம் உண்டு; இப்படி கொள்ளாவிடில் ப்ரபந்தனுவன் உபாய புத்தியில்லாமல் உபேய புத்தியோடே பண்ணுகிற புண்ய தேசவாஸம் முதலியவைகளும் உபாயகோடியிலே சேரவேண்டிவரும் என்றதாயிற்று.]

90. அதவா:--தேஹத்யாக ரூபமான இந்த ப்ரவ்ருத்தி உபாய கோடியிலே அந்வயித்தாலும் குற்றமில்லை; ஏன் குற்றமில்லை? அநயோபாயத்வம் என்கிற ஸ்வரூபம் குலைவது குற்றமன்றோ? என்னில், அது ப்ரேமபாவசர்க்குக் குற்றமன்று; நம் ஆழ்வார்கள் ப்ரபந்தசிகாமணிகளாயிருந்துவைத்தும் தங்களுடைய அநயோபாயத்வ ஸ்வரூபம் குலையும்படியாக நோன்பு நோற்கை, மடலெடுக்கை முதலியவற்றில் விபாபரித்தபடியாலும், அத்தலைக்கு அதிகயத்தை விளைக்கையே புருஷார்த்தமென்றிருக்க

†85-வது ஸூத்ரத்தின் கருத்துரையைக் காண்க.

‡அநுஷ்டாபமாக--ப்ரபந்தனுடைய ஸ்வரூபத்துக்கு வீருத்தமான அநுஷ்டாபமாக என்றபடி.

கையை விட்டு (க) “பாத நாளும் பணிவோம் நமக்கே நலமாதலில்” என்றும் (உ) “தூமடல் தண்ணந்துழாய் மலர்கொண்டு சூடுவோம்” என்றும் அநர் யோபேயத்தவம் சூழும்படி தனக்கு அதிகசயம் தேடத் தொடங்குகையாலும், அநர்யதைவத்தவம் சூழும்படி காமன் கர்லிலே விழுந்தபடியாலும் இவ்வளவு அதிப்ரவ்ருத்தி செய்ததும் பகவத் விஷயத்திலேயுள்ள அளவற்ற அன்பினாலாதலாலும் ப்ரோமபவசர்க்கு இவைபொன்றும் குற்றமன்றென்று கொள்ளவேண்டும்.

91. நம் ஆழ்வார்கள் செய்தவை என்று எடுத்துக்காட்டினபோதிலும் குற்றம் நற்றமாய்விடுமோ? ஆழ்வார்கள் செய்தவையாகக் கீழ்க்கூறிய செய்திகளெல்லாம் கலக்கத்தாலே வந்தவைதானே; அஜ்ஞாநமடியாக வருமவை ஒன்றும் ஆதரிக்கக்கூடாதன்றே என்னில், அப்படியன்று; (ங) “ஞானம் கனிந்த நலம்” என்கிறபடியே ஞானந்தினுடைய பழுத்த அவஸ்தையாகிய பக்தியின் முதிர்ச்சியாலே விளைகிற அவிவேகத்தாலே உண்டாகின்ற ப்ரவ்ருத்திவிசேஷங்களெல்லாம் மிகவும் புகழத்தக்கனவேயாம். [ஊழ்வினையடியாக உண்டாகிற அஜ்ஞாந்தாலே செய்யப்படும் செய்திகளே இகழத்தக்கனவாம் என்றுணர்க.]

92. ஆனாலும் இந்த அதிப்ரவ்ருத்தியானது சேதந்நிடத்தில் ஒரு ப்ரவ்ருத்தியையும் ஸஹிக்கமாட்டாத ஸித்தோபாயத்தின் கார்யகரத்வத்தைத் தடுக்கமாட்டாதோ? என்னில், மாட்டாது. (ச) “மயர்வற மதிநல மருளினன்” என்றும், (ரு) “பேரமர்காதல் கடல்புரைய விளைவித்த காரமர் மேனி நங்கண்ணன்” என்றும், இப்படிப்பட்ட அதிப்ரவ்ருத்திக்குக் காரணமான பக்தியை உண்டாக்கினவனும் அதனை வளரச் செய்தவனும் எம்பெருமானையாகையாலே பக்தி பாவச்யமடியாக வருகிற இந்த அதிப்ரவ்ருத்தியானது ஸித்தோபாயமான அவனுடைய க்ருஷியின் பயனாயிருக்கும்; உபேயத்தைக் கடுகப்பெறவேணுமென்ற விரைவினாலே கண்ணஞ் சுழலியிட்டு இத்தலை படும் பாடெல்லாம் “நம்மை ஆசைப்பட்டு இப்படிப்படப் பெறுவதே.” என்று அவன் முகம் மலருகைக்கு உறுப்பாகையாலே மடலெடுக்கை முதலான இந்த அதிப்ரவ்ருத்திகள் அவன் முகமலர்த்திக் காகப் பண்ணும் கைங்கரியம் போன்று உபேயத்திலே உள்ளடங்கும்; ஆகையாலே ஸித்தோபாயத்தின் க்ருஷிபலமாய் உபேயத்தில் அந்தர்ப்பூதமாயிருக்கிற இந்த அதிப்ரவ்ருத்தியானது ஸித்தோபாயத்தின் கார்யகரத்வத்தைத் தடுக்கமாட்டாது.

(க) பெரிய திருமொழி 9 3 9.

(உ) திருவாய்மொழி 5 3 10.

(ங) இராமாதுசுநற்றந்தாதி.

(ச) திருவாய் மொழி 1 1 1. (ரு) திருவாய்மொழி 5 3 4

93. இன்னமும்; மற்ற உபாயங்களை விட்டிட்டு வித்தேதாபாயத்தைப் பற்றுசிறது ஏதுக்காக? பால்தானே மருந்தாகிறுப் போலே உபேயமானது தானே உபாயமாகையாலே போக்யதையில் உபேயத்தோடு ஒத்திருக்கு மென்றும், உபேயத்தைப் பெறுவிக்குமளவில் காலதாமதம் பொருமல் கடு கப் பெறுவித்துவிடுமென்று மன்றோ உபாயாதரங்கலிற் காட்டில் வித்தேதா பாயத்துக்கு ஏற்றம். ஆகையாலே உபேயத்தைக் கடுகப்பெறவேனு மென்ற ப்ராவண்யாதிசயத்தால் கண்ணஞ்சுழியைட்டுச் செய்கிற இந்த அகிப்ரவ்ருத்திகள் எம்பெருமான் மேல்விழுந்து காரியம் செய்கைக்கு உடலாகுமெயொழிய அதற்குத் தடையாகமாட்டாது.

94. இச்சேதநனுக்கு உண்டாகத்தக்க ஆத்ம குணங்கள் பல உண்டு; அவை உண்டாவதற்கு அதுகூல ஸஹவாஸம், சாஸ்த்ரப் பயிற்சி, ஆசார் யோபதேசம், ஆஹாரசத்தி முதலானவை காரணமென்று நினைக்கக்கூடும். ஆனால் அவற்றிற் காட்டிலும் கீழ்க்கூறிய ப்ராவண்யாதிசயமே முக்கிய மான காரணமாகும். பகவத் விஷயத்தில் ப்ராவண்யம் விஞ்சவிஞ்ச ஆத்ம குணங்கள் கொழுந்துவிடுமென்றாக.

95. 1. “மாற்பால் மனஞ்சுழிப்ப மங்கையர் தோள் கைவிட்டு” என்றும், “பரமாத்மநீ யோ ரக்தோ விரக்தோ பரமாத்மநீ” என்றும், 2. ஒண் டொடியான் திருமகளும் நீடிமே நிலாநிற்பக் கண்ட சதிரகண்டு—கண்டு கேட்டுற்று மோந்து உண்டுமுது மைங்கருவிகண்ட வின்பம் தெரிவரிய வளவில்லாச் சிற்றின்பம்—ஒழிந்தேன்” என்றும் உள்ள ஸூக்திகள் இவ் வர்த்தகத்துக்கு ப்ரமாணமாக அநுஸந்திக்கத்தகும்.

96. அந்நக்காணத்தை அடக்குகையாகிற சமமும், பஹிரந்திரியங் களை அடக்குகையாகிற தமமும், ஆத்ம குணங்களெல்லாவற்றினுள்ளும் முக்கியமாம்.

97—98. இந்த சமதமங்கள் தூண்டும் அமையப்பெற்றால் இவ்வாத்தம குணத்தைக்கண்டு உகந்து ஆசார்யன் பெரிய திருமந்தரத்தை இவனுக்கு அர்த்தத்தோடே உபதேசிக்கும்படி வசப்படுவன். திருமந்தரம் ஆசார்ய னுக்கு அதிநமாகையாலே அவ்வாசார்யன் கைபுகுந்தவாறே திருமந்தரம் இவன் நெஞ்சிலே நன்கு பதிந்துவிடும் எம்பெருமான் திருமந்தரம் இட்ட வழக்காயிருக்குமவனாகையாலே அத்திருமந்தரம் கைபுகுந்தவாறே ஈச்வரன் இவனுக்கு ஸர்வாபிஷ்ட பலப்ரதனும்படி கைபுகுவன். உபய விபூதியும் ஈச்வரனிட்ட வழக்காகையாலே அவன் கைபுகுந்தவாறே ஸ்ரீவைகுண்டம் இவனுக்கு மிகவும் எளிதாய்விடும். ஆகவே, உபேயத்தைப் பெறுவீப்பது

1. மூன்றாந்திருவந்தாதி 14.

2. திருவாய் மொழி 4 9 10.

உபாயம்; உபாயத்தைப் பெறுவிப்பது திருமந்தரம்; திருமந்தரத்தைப் பெறு விப்பவன் ஆசார்யன்; ஆசார்யனைப் பெறுவிப்பது அக்மகுணம் என்றதா யிற்று.

99. இந்த சமதமங்கள் ஐச்வரியத்தை விரும்புவவர்கட்கும் உபாஸகர் கட்கும் ப்ரபந்தர்கட்கும் வேணும்; 1. “படிமன்னு பல்கலன் பற்றோட றுத்து ஐம்புலன் வென்று” 2. “புன்புலவழி யடைத்து அரக்கிலச்சினை செய்து, நன்புலவழி திறந்து ஞானநற்ைடர்கொளீஇ;” 3. “அடக்கரும் புலன் களைந்தடக்கி ஆசையாமவை, துடக்கறுத்து வந்து நின்னொழிற் கணின்ற வென்றனை” என்னுமிப்பாசாங்கள் மூன்றும் இவ்வர்த்தத்துக்கு க்ரமேண ப்ரமாணம்.

100. இக்குணங்கள் கீழ்க்கூறியபடி மூவர்க்கும் வேணுமேயாகிலும் ப்ரபந்தநிகாரிக்குத்தான் மிகவும் அதிகமாக வேண்டும்.

101. சப்தாதி போகத்தில் விருப்பமுள்ளவனான ஐச்வர்யகாமனுக் கும் உபாயந்தர நிஷ்டனான உபாஸகனுக்கும் சாஸ்தரத்தில் மறுக்கப்பட் டுள்ள பரஸ்தீ ஸங்கமாதிகள் மாத்திரம் தவிரந்தால் போரும்; அவ்விருவர் களிற் காட்டிலும் நெடுவாசி பெற்றிருக்கிற ப்ரபந்தநிகாரிக்கோவென்னில் சாஸ்தரத்தில் விதிக்கப்பட்டிருக்கிற தன்மனைவிப்புணர்ச்சியையும் தவிரவது அவர்களிற்காட்டில் ஏற்றம்.

[ப்ரபந்தனுக்கு “அநந்ய போக்யத்வம்” என்று ஒரு ஸ்வரூபம். அதா வது எம்பெருமானைத் தவிர்த்து மற்றொன்றையும் போக்யமாகக் கொள் ளாமை. தன் மனைவிப்புணர்ச்சியில் தாம் புத்தியினாலே ப்ரவர்த்தித்தாலும் அதில் போக்யதாபுத்தியானது எவ்வகையினாலாவது வந்துசேர்ந்துவிடுமா கையால் அப்போது அநந்ய போக்யத்வ ஸ்வரூபம் குலைந்துவிடுமென்று “ப்ரபந்தனுக்கு விஹிதவிஷய நிவ்ருத்தி தன்னேற்றம்” என்றருளிச்செய் யப்பட்டது. ஆகில் பூர்வாசார்யர்களில் புத்ர ஸந்தானமுள்ளவர்கட்கு இந்த ஏற்றமில்லையே! என்று மருளவேண்டா; பட்டர், சீராமப்பிள்ளை, பிள்ளை லோகாசார்யர், அழகியமணவாளப்பெருமாள்நாயனார் முதலிய ஆசார்யர் களின் அவதார ரஹஸ்யத்தின் உண்மையைப் பெரியார்பக்கல் கேட்டுணர்க. எம்பார் வைபவமும் விசதமே. அன்றி, பூர்வாசார்யர்களுக்கு ஸ்வதாரப்ரவ் ரூத்தி உண்டென்று ஸ்தாபித்தாலும் குற்றபொன்றுமில்லை; விஷயந்தர பரராயும், மதாந்தர ப்ரவணராயுமிருந்த சில ஆழ்வாராசார்யர்களுக்கு அந் நிலைமை நீங்கினபின்பே ஏற்றமுண்டானாற்போலே ஸ்வதார ப்ரவ்ருத்தரான

1. திருவாய்மொழி 4 1 9.
2. திருச்சந்தவிருத்தம். 76.
3. திருச்சந்தவிருத்தம். 95.

ஆசாரியர்கட்கும் அந்நிலைமை நீங்கினபின்பே ஏற்றமுண்டாயிற்றென்று கொள்ளக்குறையில்லையாம். இப்ரகரணத்திலே “ஆர்வசன பூடணத்தின் ஆழ்பொருளெல்லாமறிவார். ஆரது சொன்னேரிலனுட்டிப்பார்—ஒரொருவ, ருண்டாகிலுத்தனைகாணுள்ளமே யெல்லார்க்கு, மண்டாததன்றேவது” என்ற உபதேச ரத்தினமாலேப் பாசரம் ஸ்மரிக்கத்தக்கது]

102. ஸ்வகாரத்தில் போக்யதா புத்தியால் ப்ரவர்த்திக்கை தவிர்தா லன்றோ தாம் புத்தியால் ப்ரவர்த்திக்கைக்குப் பரிஹாரம் பண்ணக்கூடும்; நெடுநாளாக வாஸநைபண்ணிவந்த விஷயங்களில் வெறுப்புத்தான் எப்படி பிறக்கக்கூடும்? என்னில்; “பக்திபாரவச்யத்தாலே ப்ரபந்நர்” என்று சொல் லப்பட்டவர்களும்கூடும் பகவத் தத்வத்தை லாக்ஷாத்தகரித்தவர்களுமான ஆழ்வார் களுக்கு இவ்விஷய ப்ரவ்ருத்தியின் நிவ்ருத்தியானது எம்பெருமானுடைய ஒப்புயர்வற்ற வடிவழகில் ஈடுபாட்டாலே பிறக்கும். “ஜ்ஞாநாதிக்யத்தா லே ப்ரபந்நர்” என்று சொல்லப்பட்ட பூர்வாசாரியர்களுக்கு விஷயப்ரா வண்யம் அறம்படி எம்பெருமான் பண்ணும் பரம கிருபையாலே நிவர்த் திக்கும். “அஜ்ஞானத்தாலே ப்ரபந்நர்” என்று சொல்லப்பட்ட அஸ்மதாதி களுக்கு முன்னேருடைய ஆசாரங்களை அதுஸந்திக்கநிவர்த்திக்கும்.

103. ஆக மூன்று அதிகாரிகளுக்கும் மூன்று ஹேதுக்களாலே விஷயப்ராவண்ய நிவ்ருத்தி பிறக்குமளவில் அது பிறக்கும் க்ரமம் என் னென்னில்; எம்பெருமானுடைய வடிவழகில் ஈடுபடுகிற ஆழ்வார்களுக்கு அந்தவடிவழகு சித்தாபஹாரியாகையாலே விஷயாந்தரத்தை ஒரு சரக்காக அந்யாதபடி ஆக்கிவிடும். ஆசாரியர்களுக்கு எம்பெருமானுடைய அருளா னது விஷயாந்தரங்களைக்காணும்போது அருவருத்துக் காரித்துமிழ்ந்து போர்ப்படி பண்ணும். அஸ்மதாதிகளுக்கு முன்னேருடைய ஆசாரத்தின் அதுஸந்தாநமானது—அவர்கள் ஆசரித்தபடி செய்யாவிடில் நமக்கு அநர்த்தமே பவிக்குமென்று விஷயஸ்பர்சத்தில் இழிய நடுங்கும்படி பண்ணும்.

104. இப்படி ஒவ்வொருவர்க்கு ஒரொன்றைக்காரணமாகச்சொல்லு கிறதும் அவ்வவற்றில் அவ்வவர்களுக்குண்டான உறைப்பைப்பற்றச் சொல் லுகிறது.

105—107. பகவத் விஷயத்தின் வைலக்ஷண்யாதிசயத்தாலே விஷ யாந்தரங்களை ஒரு பொருளாகவே அறியாமலிருக்கை கூடும், அப்தான சிஷ்டர்களுடைய ஆசாரத்தின் அதுஸந்தாநத்தாலே நிஷித்த விஷயஸ்பர் சத்திலும் விஹித விஷய ஸ்பர்சத்திலும் அச்சம் விளையக்கூடும், நெடு நாளாக ஆசைப்பட்டு மேல்விழுந்து போந்தவிஷயங்களில் த்வேஷமாகிற அருகி பிறப்பது அரிதன்றோ? அப்படிப்பட்ட அருகியானது எம்பெருமா

னது அருளாலே பிறக்கவேணும். அப்படிப் பிறக்கும்போது--போக்ய தாபுத்தியோடே அணைக்கப்படுகிற ஸ்த்ரீகளின் சரீரம் தீண்டாவழும்பும் செந்நீரும் சிபுநரம்பும் செறிதசையும் வேண்டாநாற்றம் மிருந்திருக்கிற தென்றும், போகந்தான் அல்பமாயும் அநித்தியமாயும் துன்பத்தோடு கூடினதாயும் அநர்த்தத்தை விளைவிக்கக்கூடியதாயு மிருக்கிறதென்றும் தோஷங்களைப் பகுத்தறியவேணும். ஆனால் விஷயாந்தரத்தில் அருசி பிறப் பதற்கு இந்த தோஷதர்சனம் முக்கிய காரணமன்று. இதுவும் ஒரு ஹேது வென்னலாம். பின்னை முக்கியகாரணமேதென்னில்; அநந்ய போக்யத்வ மாகிற ஸ்வரூபத்துக்குச் சேராமையேயாம்.

108. பகவத் விஷயத்தில் குணங்கண்டு இழிகிறப்போலே விரக்தி க்கும் தோஷதர்சனமே காரணமானாலெவன்னில்; பகவத் விஷயத்தைப் பற்றுகிறதும் அத்தலையிலுள்ள கல்பாண குணங்களடி யாகவன்று; இவ்வாத் மாவுக்கு வகுத்த விஷயமென்னும்தாலேயாம்.

109. இப்படி கொள்ளாமல் பகவத் விஷய ப்ராவண்யத்துக்கு குண தர்சனமும், விஷயவிரக்திக்கு தோஷ தர்சனமுந்தான் காரணமென்று கொண்டால் வரும்போது என் என்னில்; பிரிவாற்றாமை கரை புரண்டு பெரு விடாய்ப் பட்டுத் துடித்து வருந்தும்போது சடக்கென வந்து முகங்காட்டா மையாலே “பகவத் விஷயம் குணஹீனம்” என்று சிந்திக்கும்படி நேர்ந்து விடுகிறது; அத்தசையில் பின்னையும் ‘அவ்ணையல்லது அறியேன்’ என்று அவன் பக்கவிலே அதிக விருப்பத்தைப் பண்ணும்படியா யிருக்கிற தேயொழிய அடியோடு விட்டிடும்படியாயில்லை. ஆகவே, குணங் கண்டு தான் பகவத் விஷயத்தில் இழிகிறது என்று கொண்டால் சீழ்க் கூறியபடி குணஹீனமென்று நினைத்த தசையில் பகவத் விஷயத்தை விட்டுவிடவேண்டிவரும்; அப்படி காணாமையாலே பகவத் விஷயப்ர வ்ருத்திக்கு குணதர்சனத்தைக் காரணமாகக்கொள்வது சேராது. இவ் வாறாகவே விஷயாந்தரத்தில் அருசி பிறப்பதற்கும் தோஷ தர்சனத் தைக் காரணமாகக்கொள்வது கூடாது; கொண்ட பெண்டிர் மக்க னுற்றார் சுற்றத்தவர் பிறருமாய் க்ருஹசேஷத்ராதிசுருமாய் சப்தாதி போ கங்களை அதுபவித்திருக்கையாகிற ஸம்ஸாரத்தில் துயர் துன்பம் அல்லல் துக்கம் தளர்வுமயமான தோஷமிகுதியை ப்ரத்யக்ஷமாக அறிந்து அதுஸந் தியா நிற்கச்செய்தேயும், அந்த ஸம்ஸாரத்தில் அபிந்வேசம் விஞ்சுகின்ற தேயன்றி ஒழியக்காணும்; ஆகவே, விஷயாந்தர விரக்திக்கு தோஷதர் சனம் காரணமென்று கொண்டால் சீழ்க்கூறியபடி தோஷதர்சனமுள்ள விடத்தும் விரக்தி பிறக்கக்காணாமையாலேஅதனைக் காரணமாகக் கொள்ளக் கூடாது. ப்ராப்தியும் அப்ராப்தியுமே ப்ரவ்ருத்தி நிவ்ருத்திகளுக்குக்காரண மென்று தேறியதாம்.

110. குணஹிநமென்று நினைத்த தசையில் பகவத்விஷய ப்ரவ்ருத்தி எங்கே கண்டிருக்கிறதென்னில்; 1. “கடியன் கொடியன் நெடியமால் உலகங்கொண்ட வடியன், அறிவருமேனிமாயத்தன்” என்று—அவன் ஸ்வகார்யபரன், பிறர்நோவு அறியாதவன், ஒருவர்க்கு மெட்டாதவன், வஞ்சகன், ஒருவர்க்குமறியமுடியாத தன்மையை புடையவன் என்றிப்படியாக அவனுடைய குணக்கேடுகளைச் சொல்லி, 2. “ஆகிலுங்கொடிய என்னெஞ்சமவென்றே கிடக்குமெல்லே” என்று—இப்படியிருந்தானாலும் மிகவும் க்ருரமான என்நெஞ்ச அவனை யல்லது அறியாதேயிராநின்றதி! என்று நம்மாழ்வார் அருளிச்செய்தபடியும்; 3. “வேம்பின் புழு வேம்பன்றி புண்ணாது, அடியேன் நான் பின்னுமுன் சேவடியன்றி நயவேன்” என்று—வேம்புக்கு இட்டுப் பிறந்த புழுவானது அந்த வேம்பையே உண்பதொழியக் கரும்பைக்கண்டாலும் விரும்பாது; அப்படியே “கள்வா கடல் மல்லைக் கிடந்த கரும்பே!” என்னும்படி பரம போக்யனான நீதானே வேம்புபோலே விரஸப் பட்டபோதிலும் வகுத்த சேஷியான உனது திருவடிகளையொழிய விரும்பமாட்டேன் என்று திருமங்கையாழ்வார் அருளிச்செய்தபடியும் நோக்குக.

111. இப்படி பகவத் விஷய ப்ரவ்ருத்திக்கு குணதர்சனம் காரணமன்றென்று அடியொடு மறுத்துவிடலாமா? “அஹமஸ்யாவரோ ப்ராதா குணீந்தாஸ்ய முபாகத்” என்ற இனையபெருமான் வார்த்தையை நோக்குமிடத்து, பெருமானிடத்தில் குணங்களைக்கண்டுதான் இனையபெருமான் அவர்க்கு ஆட்பட்டார் என்று விளங்குகின்றதே; இதற்குப் போக்குவான்? எனின்; குணங்களுக்குத்தோற்று அடிமையாயிருக்கை யென்கிற விஷயம் உலகத்திலேயே கிடையாதென்று சொல்லவரவில்லை; சேஷத்வத்தைக் கொண்டே நிரூபிக்கவேண்டியதான தன் ஸ்வரூபத்தைப் பார்த்து அடிமையாயிருக்கையாகிற ஸ்வரூபப்ரயுக்தமான தாஸ்யத்திற்காட்டிலும் குணப்ரயுக்தமான தாஸ்யம் தாழ்ந்தது. ஸ்வரூபப்ரயுக்தமான தாஸ்யமே முக்கியமாகும். ஆனால் இனையபெருமானுடைய அடிமை தாழ்ந்ததோ என்று சங்கிக்கவேண்டா; பெருமான் குணங்களிற் சிறந்தவராகையாலே குணப்ரயுக்தமான தாஸ்யமும் தமக்கு அவர் பக்கவிலே உண்டென்னுமிடத்தைச் சொன்னாத்தனை. “பால்யாத் ப்ரப்ருதி ஸுஸீரிக்த” என்று—திருத்துழாய் பரிமாணத்தோடே அங்குரிக்குமாபோலே ராமபக்தியோடே கூடப்பிறந்தவரிடே இனையபெருமான்.

1. திருவாய்மொழி 5. 3. 5,

2. திருவாய்மொழி 5. 3. 5.

3. பெரிய திருமொழி 11. 8. 7.

[குண்ப்ரபுத்தமான் தாஸ்யமான் து ஒளபாதிகமர்கையாலே அப்ரதாநம்; மற்றையது நிருபாதிகமர்கையாலே ப்ரதாநம் என்பது ஸாரம்சம்]

112. இவ்வந்தத்துக்கு ஸம்வாதமாகப் பிராட்டியருளிச் செய்த வார்த்தையுமொன்றுண்டு; அதாவது அக்ரிபகவானுடைய ஆச்ரமத்திலே பெருமான் எழுந்தருளி மஹாபூதைய அனுவர்த்தித்திருந்த பின்பு அவருடைய பத்தினியான ஆநஸூதையையப் பிராட்டி அதுவர்த்தித்திருக்கிற வளவிலே, அவள் பிராட்டியைப் பார்த்து உற்றாரையும் செல்வத்தையும் விட்டுப் பெருமான் பின்னே காட்டுக்கு வந்தவிது தைவையாகத்தாலே உமக்கு நன்றாகக் கூறிற்று; நகரத்திலிருக்கிலுமாம், காட்டிலிருக்கிலுமாம்; நல்லவனாகிலுமாம், தீயவனாகிலுமாம்; பெண்டிர்க்குத் தைவம் பர்த்தாவே கிடார் நீர் இப்படியே எப்போதும் பெருமான் விஷயத்தில் அதுகூலித்திரும், என்று சொல்ல; பிராட்டி வெட்கமடைந்து கவிழ்த்தலையிட்டிருந்து “எனக்குப் பெருமான் பக்கல் அதுராகம் ஸ்வரூபமாகவே உண்டாயிருக்கச் செய்தே அவர்தாம் குணங்களிற் சிறந்தவராகையாலே என்னுடைய அதுராகத்தை குணப்ரபுத்தமாக நினைப்பர் நாட்டார்; எப்போதாவது ஒரு ஸம்யம் அவரைக் குணங்களை விட்டுப் பிரித்துக் காட்டக் கூடமாகில் அப்போது என்னுடைய அதுராகம் ஸ்வரூபப்ரபுத்தமென்பது நன்கு விளங்கும்; அப்படி ஒரு நொடிப் பொழுதும் தாட்ட முடியாதபடி அவர் எப்பொழுதும் ஸம்ஸ்த கல்பாண குணம்ருதோத்தியாக இருப்பதால் நான் அவர் பக்கல் இருக்குமிருப்பை அறிவிக்கப் பெறுகிறேன்; அவர் குணஹீநருமாய் விருபருமாயிருந்த போதிலும் நான் அவர் பக்கல் இப்படியேகாணுமிருப்பது என்றாள்-என்பதாம்.

113--114. இப்படி ஸ்வரூபப்ரபுத்தமான அடிமையே ப்ரதாநமாகில், சேஷி செய்தபடி கண்டிருக்கும்பொழிய அந்யோபாயத்வம் முதலிய ஸ்வரூபம் குலையுமபடி அவ்விஷயத்தைக் குறித்துப் பண்ணுகிற ஸ்வப்ரவ்ருத்தி கூடுமோவென்னில்; கூடும். பகவத் விஷயத்தில் ஸ்வப்ரவ்ருத்தி உண்டாவதற்குக் காரணம் அவ்விஷயத்திலுள்ள ப்ராவண்யம்; அதாவது—அளவற்ற அன்பு. அந்த ப்ராவண்யத்துக்குக் காரணம் சேஷசேஷிபாவமாகிற ஸம்பந்தம். அந்த ஸம்பந்தந்தான் குணப்ரபுத்தமாய் வருவதன்று; இவ்வாத்மாவின்னுடைய ஸத்தையே பிடித்து உள்ளதொன்று. ஆகவே, ஸத்தாப்ரபுத்தம் ஸம்பந்தம்; ஸம்பந்தப்ரபுத்தம் ப்ராவண்யம் என்றதாயிற்று. அந்த ப்ராவண்யத்தின் காரியம் பகவதநுபவம். அந்த அநுபவமில்லாதபோது ஸத்தையானது கூண்காலமும் நில்லாது. அந்த ஸத்தை அழியாமைக்கு உறுப்பாக வருகிற மடலெடுக்கை முதலான ஸகலப்ரவ்ருத்திகளும்—பகவதநுபவமொழியத் தரிப்பில்லாமையாலே தவிருவோமென்றாலும் தவிரப்போகாதவையுமாய், எல்லாம் சேஷிக்கு அதிகாரத்தை

விளைக்குமவையாகையாலே ஸ்வரூப ப்ராப்தங்களுமாபிருக்கும். ஆகையாலே பகவத் விஷயத்தில் ஸ்வப்ரவ்ருத்தி கூடுமென்றதாயிற்று.

(எம்பெருமானுக்கும் தனக்கும் ஸத்தையே பிடித்து உள்ள ஸம்பந்தத்தை உணர்ந்து அன்பு மீதுர்ந்து அதனால் அவ்வெம்பெருமானைக் கண்காலம் அதுபவியா திருந்தாலும் நீரை விட்டுப் பிரிந்த மீன்போலே ஸத்தை அழியும்படி பரமபக்தி விளையப்பெற்ற உத்துங்காதிகாரி விஷயத்தில் ஸ்வப்ரவ்ருத்தியானது “அந்யந்த பக்தியுக் தாநாம் நகாஸ்தாம் நைவச கீரம்:” என்கிற கணக்கிலே அடிக்கழஞ்சு பெறும் என்பது ஸத்ஸம்பந்தாய ஸார ஸங்க்ராஹம்.)

பின்னே லோகாசார்யர் திருவடிகளே சரணம்.

ஜீயர் திருவடிகளே சரணம்.

முதல் ப்ரகரணம் முற்றுப்பெற்றது.

ஸ்ரீ

ஜீயர் திருவடிகளே சரணம்.

ஸ்ரீவசந பூஷண ஸாரம்.

இரண்டாம் ப்ரகரணம்.

115. [விஷயந்தாங்களை விடுவதற்கும் பகவத் விஷயத்தைப் பற்று வதற்கும் முக்கிய காரணம் இன்னதென்பது கீழே சொல்லப்பட்டது; இந்த ப்ரஸ்தாவத்திலே, உபாயந்தாங்களை விடுவதற்கும் முக்கிய காரணம் இன்னதென்று சொல்லப்படுகிறது இங்கு:—] ப்ரபத்தி தவிர மற்ற கர்ம ஜ்ஞாந பக்திகளாகிற உபாயங்களுக்கு ‘உபாயந்தாம்’ என்று பெயர். அவற்றை விடுவதற்குக் காரணம்—அவற்றை அறிவதற்கும் அநுஷ்டிப்பதற்கும் உறுப்பான ஜ்ஞாந சக்திகளில்லாமையன்று; எம்பெருமானுக்கு மிகவும் பாதர்த்ரமாபிருக்கையாகிற ஸ்வரூபத்துக்குச் சேராதென்னு மதுவே முக்கிய காரணம். [அதாவது:—உபாயந்தாங்களை ஸ்வரூப விருத் தமென்கிற காரணத்தாலே விடுமத்தனை யொழிய ஜ்ஞாந சக்திகளில்லாமையென்கிற காரணத்தாலே விடக்கடவதல்ல; அப்படி விட்டால் ஒருகால் ஜ்ஞாந சக்திகளுண்டாகில் அவ்வுபாயந்தாங்களைப் பற்ற வேண்டியவரும்; ஸ்வரூப விரோதமென்றுவிட்டான்றோ மறுபடியும் எப்போதும் பற்ற முடியாதொழிவது.]

116. இப்படி உபாயந்தாங்களை விரோதியென்று தள்ளிவிடலாமோ? அவையும் மோக்ஷஸாதாமாயன்றோ உள்ளன; பின்னே அவை ஆர்க்கு

உபாயமென்னில், தன்னை ரக்ஷித்துக்கொள்வதில் தன் முயற்சியைக் கொஞ்சமும் ஸஹிக்கமாட்டாத ஸ்வரூபத்தை உள்ளபடி அறிப்பெறுதவர்களுக்கு அவை உபாயமாயிருக்கும்.

117. ஆனால் ஞானிகளுக்கு இவை எப்படியிருக்குமென்னில்; ஸ்வரூபத்தை உள்ளபடி உணர்ந்த ஞானிகளுக்கு இவை அபாயமாயேயிருக்கும்.

118. ஞானிகளுக்கு இவை அபாயமாவானேன்? என்னில், அக்யந்த பாரதந்த்ரியமாகிற ஸ்வரூபத்துக்கு—தன் முயற்சிபுமான உபாயாந்தரம் கெடுதியை விளைக்குமதாகையாலே அபாயமெனனக் குறையில்லை.

119. “நெறிகாட்டி நீக்குதியோ?” என்ற பெரிய திருவந்தாதிப் பாசரம் இவ்வந்தத்ததுக்குப் ப்ரமாணமாகும். “நெறிகாட்டி”—உன்னையொழிய வேறொரு உபாயத்தைக்காட்டி, “நின்பால் நீக்குதியோ”—உன் பக்கலில் நின்றும் அகற்றப் பார்க்கிறாயோ? என்கையாலே உபாயாந்தரம் அபாயமென்பது ஸித்தம். [நீக்குகையாவது—பரதந்த்ரமான வஸ்துவை ஸ்வதந்த்ரச் செயலாகிய உபாயாதுஷ்டாநத்திலே மூட்டித் தனக்கு அசலாக்குகையென்று கருத்து.]

120. “காலேஷ்வபிச ஸர்வேஷு தீக்ஷு ஸர்வாஸு சாச்சுத-சரீரேசு கதௌசாபி வர்த்ததேமே மஹத்பயம்” (ஜிதந்தா) என்று உபாயாந்தரங்களை அதுஷ்டிப்பதற்கு உரிய காலம், தேசம், தேஹம் இவற்றின் விஷயமாகவும், அவ்வுபாயாந்தர விஷயமாகவும் எனக்கு அச்சம் அதிகமாயிராநின்றது என்கையாலே ஸ்வரூப விரோதியான உபாயாந்தரம் ஞானிகளுக்கு அச்சத்தை விளைக்கக்கடவதாயிருக்கும். இன்னமும் கீதையிலே “கண்ணபிரான் அர்ஜுநனுக்கு உபாயாந்தரங்களை உபதேசிக்க அவற்றைக் கேட்ட அர்ஜுநனுக்கு மிக வருத்தமுண்டாக, அதனைக்கண்ட கண்ணபிரான் (சரமஸ்லோகத்தாலே) ஸ்வரூபத்துக்கு அதுரூபமான உபாயத்தை உபதேசித்து “மாகச-துக்கப்படாதே” என்று வருத்தத்தைத் தணித்தருளுக் கான்கையாலே இவ்வுபாயாந்தரம் ஞானிகளுக்கு வருத்தத்தைப் பிறப்பிக்கும்வையுமாம்.

121. கீழ்ச்சொன்னபடியே உபாயாந்தரத்தை ஸ்வரூபநாசகமென்று கொள்ளாவிடில், “அபாயஸம்ப்லவே ஸத்ய: ப்ராயச்சித்தம் ஸாமாசரேத்” இத்யாதி லக்ஷமீதந்த்ர வசநங்களாலே ப்ரபந்நனைவனுக்கு அநவதாநத்தாலே உபாயாந்தரத்தில் ப்ரவ்ருத்தி வந்துவிட்டால் (முன் செய்த ப்ரபத்தியை ஸ்மரிக்கையாகிற) புந:ப்ரபத்தியை ப்ராயச்சித்தமாக விதித்திருப்பது கூடாதொழியும். [ஸுரபாநத்துக்கு இன்னது ப்ராயச்சித்தமென்று விதிக்கப்பட்டிருந்தால் ஸுரபாநம் விருத்தமென்று விளங்குவதுபோல், உபாயாந்தரப்ரவ்ருத்திக்கு இன்னது ப்ராயச்சித்தமென்று விதிக்கப்பட்டிருந்தால் உபாயாந்தரம் ஸ்வரூபநாசகம் என்று ஏன் விளங்காதொழியும்.]

122. இப்படி ஸ்வரூபநாசகமான உபாயாந்தரம் மிகவும் நிஷித்சு மென்னுமிடத்துக்குத் திருக்குருகைப்பிரான் பிள்ளான் அருளிச் செய்வ தொரு பாசரமுமுண்டு:—அதாவது “மதிராபிந்து மிச்ரமான சாதகும்ப மயகும்பகத தீர்த்தஸலிலம் போலே அஹங்கார மிச்ரமான உபாயாந்தரம்” என்பதாம். இதன் கருத்து:—தன்னோடு ஸ்வல்ப ஸம்பந்தமுடைய வஸ்துக் களையும் தன்னைப்போல ஷிஷித்தமாக்கக்கூடியது ஒரு மத்யபிந்து; தீர்த்த ஜலமானது ஸ்வக: பரிசுத்தம்; கெட்டிப் பொன்னுலாகிய ஒரு குடத்தில் உள்ள அந்தத் தீர்த்த ஜலத்தின் தூய்மை சொல்லவே வேண்டா. இப்படி பரம்பாவரமாகிய தீர்த்த ஜலமானது கீழ்க்கூறிய ஒரு மத்ய பிந்துவோடே சேர்ந்தாற்போலாயிற்று அஹங்காரத்தோடுகூடிய உபாயாந்தரம். உபமே யத்தில் மத்ய பிந்துஸ்தாரத்தில் அஹங்காரம்; பொற்குடஸ்தாரத்தில் ஆத்ம வஸ்து; தீர்த்தஜல ஸ்தாரத்தில்-பக்தி. ஆத்மா உணர்முழுநலமாதலாலும் எம்பெருமானுக்கு அநந்யார்ஹ சேஷமாதலாலும் பரம பரிசுத்தமாயிருப்ப தால் பொற்குடத்தோடு ஒக்கும் அவ்வாத்மாவினிடத்திலுள்ள பக்தியும் எம்பெருமாளையே பற்றினதாய்கையாலே பரிசுத்தமாதலால் தீர்த்தஜலத்தோடு ஒக்கும். பொற்குடத் தீர்த்தத்தில் மத்யபிந்து கலசாநிருந்தால் போக்யமா யிருக்கும். அப்படியே இந்த பக்தியிலும் அஹங்காரம் கலசாநிருந்தால் ஒரு குறையிலலை.

123. [இன்னமும் பலத்துக்குத் தகுதியாயிராமை என்கிற தூஷண மும் இதற்கு உண்டு] த்வீபாந்தரத்திலே சிலர் பலகறையை ஆபரணமாகப் பூண்கையாலே பலகறையைக் கொடுத்தவர்களுக்கு ரத்நத்தைக் கொடுப் பார்கள்; உதாரரான அரசர்கள் ராஜ்யம் வேண்டி வந்து ஓர் எலுமிச்சம் பழத்தைக் கொடுத்தவனுக்கு ராஜ்யத்தைக் கொடுப்பார்கள். இப்படி கொடுப்பார்களென்றால் வீலையுயர்ந்த ரத்நத்துக்கும் மிகப் பெருஞ் செல்வ மான ராஜ்யத்துக்கும் பலகறையும் எலுமிச்சம்பழமும் நேரான ஸாதனமாக மாட்டா; அதுபோல, பக்திசபலனுய் பரமோதாரான எம்பெருமான் இச்சேதநன் பக்கல் பக்திமாத்திரமே பற்றரசாகப் பரம புருஷார்த்தமான மோக்ஷத்தைத் தந்தருளினாலும் இந்த பக்தியானது பலத்துக்கு ஸத்ருச மான ஸாதனமல்லவாம்.

124. ஆனால், பலத்துக்கு ஸத்ருசமல்லாத பலகறையையும் எலுமிச் சம்பழத்தையும் உபஹாரமாகக் கொடுத்து ரத்நத்தையும் ராஜ்யத்தையும் பெறுகிறவர்கள்தான் பெறுகிறபடி என்? இங்கும் அதுபோலே யாகிற தென்னில், அப்படி சொல்லவொண்ணாது; த்ருஷ்டாந்த ஸ்தலத்தில் தானும் தனக்கு உரியனாய் தனக்கென்ன ஒரு பலகறையும் எலுமிச்சம்பழமும் உண் டாகையாலே கொடுத்துக்கொள்ளலாம்; இங்கு அப்படியன்றியே 1. “யானே

நீ என்னுடைமையும் நீயே” என்றபடி தானும் தன் உடைமைபுமாகிற இரண்டும் ஈச்வராதீனமாகையாலே தனக்கென்ன ஒன்றுமில்லாத தரிசு னாகையால் பேற்றுக்கு உறுப்பாக அவன் விஷயத்தில் தனக்கு ஸமர்ப்பிக் கக்கூடியது ஒன்றுமில்லை.

125. செளளத்தில் பிதாவுக்குப் புத்திரன் தன்களை கொடுப்பதுபோல், எம்பெருமான் கொடுத்ததையே அவனுக்குக் கொடுக்காலோவென்னில்: அப்படி அவன் கொடுத்தது தன்னையே கொடுக்குமிடத்தில் “இது எம்பெரு மானுடையது” என்னும் நினைவாலே ஸமர்ப்பித்தால் அவனுடையதை அவ னுக்கே கொடுத்த வித்தனையொழிய தான் ஒன்று கொடுத்ததாகாமையாலே அது பேற்றுக்கு ஸாதநமாகமாட்டாது. அன்றி, “இது நம்முடையது” என்னும் நினைவாலே ஸமர்ப்பித்தால் எம்பெருமானுடைய பொரு னைக் களவு செய்தமை விளங்கும். [அழகிய மணவாளன் திரு மார்பிலிருக் கிற “ராஜமஹேந்தரன்படி” என்கிற திருவாபரணத்தை தஹஸ்யத்திலே திருடிவைத்து சுதஸஸிலே “பெருமாளுக்கு இஃது அடியேனுடைய ஸமர்ப் பனை” என்று கொணர்ந்து கொடுக்குமாபோலேயிறே இவன் கொடுப் பது.]

126. மனைவியானவள் தான் கணவனோடே கலவிசெய்கையை ஸ்வ யம்ப்ரயோஜநமாகக் கொள்ளாமல் வயிறு வளர்க்கைக்கு உறுப்பாக்கினால் (அதாவது) கணவனோடே கலவி செய்து விடிவோறே கைக்கூலி தரவேணு மென்று வளைத்தால், தன்னை மனைவியாக விரும்பின கணவனுக்கும் அவ னுடைய மனைவியென்று பேரிட்டிருக்கிற தனக்கும் கொத்தையாகிறுப் போலே, எம்பெருமானுடைய வைவக்ஷண்யத்தை அநுபவிப்பதனால் விளைந்த போகநுபாயான பக்தியை மோக்ஷத்துக்கு ஸாதநமாக்குமளவில் தன்னைச் சேஷபூதனை விரும்பித் தன்னோடே கலந்து பரிமாறின எம்பெருமானுக் கும் அவனுடைய அடியானென்று பேரிட்டிருக்கிற தனக்கும் கொத்தையா யொழியும். [“ராத்ரி பர்த்தாவோடே ஸம்சலேஷித்து விடிவோறே “கைக் கூலி தரவேணும்” என்று வளைக்குமாபோலே யாய்த்து பக்தியை உபாய மாகக் கொள்ளுகை” என்றிறே பிள்ளானுமருளிச் செய்தது.]

127-128. இப்படி ஸ்வரூப விரோதம் முதலிய குற்றங்கள் நிரம் பின இகனை ஹிதாநுசாஸநம் பண்ணுகிற வேதாந்தங்கள் “ஆத்மாவா அரே த்ரஷ்டவ்யஃ ச்ரோதவ்யோ மந்தவ்யோ நிதித்யாஸிதவ்ய:” இத்தயாதி களாலே இச்சேதநனுக்கு மோக்ஷோபாயமாக விதிக்கிறதற்குக் காரண மென் என்னில்; மிகக் கொடிய நோய் பிடித்துத் திரியாரிற்கச் செய்தே அந்நோயை விரைவில் போக்கவல்ல நல்ல மருந்தை உண்ணச் சொன்னால் அதுக்கு இசையாத சிறுவர் முதலானவர்கட்கு அவர்கள் விரும்பிப் பற்றுகிற

மதூர பதார்த்தங்களிலே அந்த மருந்தைக் கலசி இடுகிற வத்ஸலரான தாய் மார் முதலானாரைப்போல், சீக்ரமாக ஸம்ஸார வ்யாதியைத் தீர்க்கும் ஸித் தோபாயமாகிற *நச்சுமாமருந்தை ஸ்வப்ரவ்ருத்தி நிவ்ருத்தி பூர்வகமாக ஸேவிக்கச்சொல்லி முதலிலே உபதேசித்தால், நெடுநாளாய் வருகிற ஸ்வ யத்ர வாஸநையாலே அதுக்கு இசையாத சேதநனையும் விடமாட்டாமையாலே அவர்கட்கு அபிமதமான ஸ்வயத்ர ரூபமாயிருக்கிற உபாஸநத்திலே அதற்கு அங்கமாக ஸித்தோபாயமான எம்பெருமானைக் கலந்து அப்படிப்பட்ட உபாஸநத்தை அவர்களுக்கு மோகோஷோபாயமாக விதிக்கிற வித்தனை (க்ருஷ்டாந்தத்தில் மருந்துக்கு மேல்பூச்சாயிருக்கிற மதூர பதார்த்தமானது நோயைப் போக்கக்கூடியதன்றியே அதனுட் கலந்து ப்ரயோகித்த மருந்தே வ்யாதியை ஒழிக்குமாபோலே; தார்ஷ்டாந்திகத்திலும் உபாஸநம் உபாய மன்று, அத்துடன் கலசின எம்பெருமானே உபாயமென்பது விளங்கும். மருந்தை மற்றொன்றோடு கலசாமல் அப்படியே உட்கொண்டால் நோயைக் கடுகப் போக்கும்; அன்றி மதூர பதார்த்தத்திலே கலசி உண்டால் பலம் விளம்பிக்கும்; அதுபோலவே ஈச்வரனை உபாஸநத்தோடு கலசாமல் பற்றினால் விளம்பமின்றிப் பேறு பெறலாம். உபாஸநம் சீரமாகப் பற்றும்போது பலன் விளம்பிக்கும் என்பதும் இதன் கருத்து.)

129—131. பெற்ற தாயானவன் குருடர், செவிடர், கூனார், குறளார் முதலிய குறைமக்களோடு நிறைமக்களோடு வாசியற எல்லா மக்களிடத்திலும் ஒத்த வாத்ஸல்யமுடையளாயிருக்குமாபோலே சாஸ்த்ரமும் “ த்ரை குண்யவீஷ்யாவேதா:” என்கிறபடியே தாமஸரோடு ராஜஸரோடு ஸாத்விக ரோடு வாசியற அவர்கள் தீய வழியிற் புழுந்து நசிக்கும்படி விடமாட்டா தாகையாலே சேதநர் திறத்தில் பல்லாயிரம் மாதா பிதாக்களிற் காட்டிலும் சிறந்த வாத்ஸல்யமுடையதாய் அவ்வவர்களுடைய குணங்கட்குத் தக்கபடி புருஷார்த்தங்களையும் அவற்றின் ஸாதநங்களையு முபதேசித்து, கொள்கொம்பிலே ஏற்றுகைக்குச் சுள்ளிக்கால் நாட்டுவாரைப் போலே இவ்வோ முகங்களாலே தன்னுடைய “ பரம தாத்திரியமானதொரு அம்சத்திலே ஏற்றுகைக்காக ப்ரவர்த்திப்பிக்கிறதாகையாலே ச்யேநவீதி தொடங்கி ப்ரபத்தியளவும் வர, சேதநர்களுடைய அதிகாரத்துக்கு ஏற்ப மேல் மேல் புருஷார்த்த ஸாதநங்களை ப்ரவர்த்திப்பித்துக் கீழ்க்கீழ்ப் புருஷார்த்த ஸாதநங்களை நிவர்த்திப்பிக்கக் கடவதாயிருக்கும். ஆகையாலே இவ்வுபாஸநத்தை ப்ரவர்த்திப்பித்தது ச்யேந விதிக்கு மேலாக விதிக்கப்பட்ட அக்ரீஷோமீய பசு ஹிம்ஸையை நிவர்த்திப்பிக்கக்கூடாகவாம். இதன் கருத்து:—சாஸ்த்ரத்தில் “ ச்யேநோபிசரந்யஜேத ”—[“ சத்ருவைக் கொல்லக் கருதியவன் ச்யேந யாகம் என்கிற ஒரு யாகத்தைச் செய்யவேண்டியது”] என்று முதலில் விதிக்கப்பட்டது. பின்பு மற்றோரிடத்தில் உபநிஷத் பாகத்தில் “ ஆத்மா வா

அரோ த்ரஷ்டவ்ய:” இத்த்யாதிகளாலே மோக்ஷார்த்தியைக் குறித்துப் பரமாத்மாவின் உபாஸநம் விதிக்கப்பட்டது.” பின்பு மற்றோரிடத்தில் “மூழுக்ஷர் வை சரணமஹம் ப்ரபத்தே ” இத்த்யாதிகளாலே அந்த மோக்ஷார்த்தியைக் குறித்தே ப்ரபத்தியானது விதிக்கப்பட்டது. இப்படி படிப்படியாக சாஸ்த்ரம் பலவற்றையும் விதித்தது எதற்காக? என்னில்; சாஸ்த்ரத்தில் விச்வாஸமில்லாத நாஸ்திகனையும் ஆஸ்திகளுக்குவதற்காக முதலில் ச்யேநயாகம் முதலிய அபிசார ஸாதநங்களை விதித்தது. நாஸ்திகனு யிருப்பவன் சத்ரு ஹிம்ஸைக்காக ச்யேநயாகத்தைச் செய்து அதனால் தன் இஷ்டம் நிறைவேறக் கண்டால் “சாஸ்த்ரம் சொல்வதெல்லாம் இங்ஙனே உண்மையாகத்தானிருக்கும்; இனி நாம் சாஸ்த்ரத்தை நம்பக்கடவோம்” என்று ஆஸ்திகனாவதற்கு ஒரு வழியா யிருக்கும். தன்னை ஸ்வதந்த்ரனென்றும் பிறர்க்கு உரியவன் என்றும் மாறுபாடாகக் கருதி மயங்கிக் கிடந்த சேதநனைத் திருத்தி வழிப்படுத்துவதற்காக உபாஸநத்தை விதித்தது. உபாஸநத்தில் ஊன்றவே “ஸ்வாதந்த்ரியமும் அந்ய சேஷத்வமும் வந்தேறி; பகவச் சேஷத்வமொன்றே நிலைநின்ற வேஷம்” என்ற ஸ்வரூப விச்வாஸம் பிறக்கும். ஆகையாலே ஒவ்வொரு அதிகாரியைப்பற்ற ஒவ்வொரு விதி அவதரித்தது. தாமஸரான நாஸ்திகர்க்காக விதிக்கப்பட்ட அபிசார கர்மம்—ஆஸ்திகராயும் *காரீரீஷ்டி முதலிய காம்ய கர்மங்களில் ப்ரவர்த்திக்கக் கடவருமான ராஜஸரைப் பற்ற நிஷேதிக்கப்படுகிறப்போலே உபாஸநமும் ஸ்வாதந்த்ரியத்தையும் அந்ய சேஷத்வத்தையும் நிவர்த்தித்துக்கொண்டு பகவச் சேஷத்வத்திலே ஊன்றுகைக்கு யோக்யரான ஸாத்விகரைப்பற்றி விதிக்கப்பட்டு, பாரதந்த்ரிய ஜ்ஞாநம் பிறந்து எம்பெருமானொருவனையே உபாயமாக அக்யவஸிப்பதற்கு உரியரான பரம ஸத்வ நிஷ்டரைப் பற்ற நிஷேதிக்கப்படவும் குறையில்லை. ஆக இவ்வளவால் தேறினது யாதெனில்; சேதநர்கள் தாமஸர், ராஜஸர், ஸாத்விகர், பரமஸாத்விகர் என்றிப்படி பல வகைப்பட்டிருப்பர்கள். இப்படிப்பட்டவர்களுள்ளார்க்கும் சாஸ்த்ரம் பொதுவாகையாலே தாமஸர்க்காக அபிசார கருமங்களை விதித்தது; ராஜஸர்க்காக காரீரீஷ்டி முதலியவற்றை விதித்தது; ஸாத்விகர்க்காக உபாஸநத்தை விதித்தது; பரமஸாத்விகர்க்காக ப்ரபத்தியை விதித்தது. தாமஸரான ராஜஸர்களுக்கு விதிக்கப்பட்ட காம்யகர்மம் ஸாத்விகர்க்கு விலக்காகிறப்போலே அந்த ஸாத்விகர்க்கு விதிக்கப்பட்ட உபாஸநம் பரம ஸாத்விகர்க்கு விலக்காகுமென்றதாயிற்று. எனவே, உபாஸநம் சாஸ்த்ரத்தில் விதிக்கப்பட்டிருக்கிறதென்ற காரணத்தினாலேயே அது ஸ்வரூபத்துக்குச் சேர்ந்ததாய் விடமாட்டாதென்க.

132. இப்படி ஒவ்வொரு விச்வாஸத்துக்காக விதித்து நிஷேதிக்கப்பட்டமை ஒத்திருந்தாலும் மோக்ஷத்தையே பலமாகவுடையதான இவ்வுபா

* காரீரீஷ்டியாவது—மழைபெய்வதற்காக அதுஷ்டிக்கும்படி விதிக்கப்பட்ட யாகம்.

ஸந்தை விடாமல் பற்றி நின்றால் அபிசார கருமம்போலே இது கொடிய தன்றே என்னில்; பரஹிம்ஸா ரூபமான அந்த அபிசார கருமம் தேஹாத் மாபிராபியினுடைய செயலாய் வர்ணாச்ரமாத்ரி விசிஷ்ட வேஷத்துக்கு விரோதியாய் அத்தால் வரும் பலமும் சில துக்காநுபவம் மாத்திரமேயாய் மேலெழுப் போய்விடும். அஹங்கார கர்ப்பமான இந்த உபாஸநம் ஆத்மஜ்ஞானம் பிறந்தவனுடைய செயலாய், எம்பெருமானுக்கு அதிசயத்தை விளைக்கையாகிற சேஷத்வ ரூபமான நிஷ்க்ருஷ்ட வேஷத்துக்கு விரோதியாய், எம்பெருமானுருவனுக்கே பரதந்த்ரமாயிருக்கையாகிற ஸ்வரூபத்துக்கு நாசகமாயிருக்கும். ஆகையாலே தோல்புரையே போமாதான அபிசார கர்மத்திற்காட்டிலும் மர்மஸ்பர்சியான உபாஸநமே கொடியதெனக் கொள்க.

133. இவ்வளவேயன்று; இப்படி ஸ்வரூப விரோதியாயிருக்கிற இவ்வுபாஸநமானது உடலை மிகவும் வருத்தப்படுத்திச் செய்யவேண்டிய கருமங்களை அதுட்டித்து அதனால் ஸாதிக்கப்படுமதாகையாலே அசக்தனான இவனால் செய்து தலைக்கட்டவும் முடியாததாயிருக்கும்.

134. உபாயந்தாங்கட்கு ஸ்வரூபநாசகத்வம், அபாயத்வம், பயஜநகத்வம், சோகஜநகத்வம், பலவிலத்ருசத்வம், துஷ்காத்வம் முதலிய குற்றங்கள் சொல்லப்பட்டாற்போல, ப்ரபத்திக்கும் சொல்லக்கூடிய குற்றமொன்று மில்லையோவென்னில்; இதின் பக்கல் அப்படிப்பட்ட குற்றமொன்று மில்லை. (ஆனால் ஒரு குற்றமுண்டு; அதாவது உண்மையில் இது தனக்கு உபாயத்வம் இல்லாமலிருக்கச் செய்தே மேலெழுந்த தோற்றத்திலே உபாயத்வ ப்ரதிபத்திக்கு அர்ஹமாய்க்கொண்டு “ப்ரபத்திப்புபாயம்” என்று வ்யவஹரிக்லாம்படி யிருக்கிற குற்றமொன்றே யுள்ளது).

135. ப்ரபத்திக்கு இக்குற்றங்கள் இல்லாமைக்குக் காரணமென்? என்னில்; இப்பிரபத்தியானது- திருவஷ்டாஷ்டரியில் நடுப் பதத்திற் சொல்லுகிறபடியே ஆத்மாவினுடைய உண்மையான வேஷமாகிய அத்யந்த பாரதந்திரியத்தை உணருகையால் வந்ததாகையாலே அந்த பாரதந்திரிய ஸ்வரூபத்துக்கு அதுரூபமாயும் “1. சிற்றவெண்டா சிந்திப்பேயமையும்” என்ற ஆழ்வார் பாசுரத்தின்படி ஸ்வப்ரவ்ருத்தி நிவ்ருத்தியாலே ஸாதிக்கப்படுமதாகையாலே எளிதாகச் செய்யக்கூடியதாயிருக்கும். (ஆக ஸ்வரூபாநுரூபத்வம், ஸுகரத்வம் என்ற இவ்விரண்டு குணங்களுள்ளமை கூறியவிததால், உபாயந்தாங்களுக்குள்ள தோஷங்க ளொன்றும் இதற்குக் கூடாமை யை உய்த்துணர்க).

136. இப்படி அவனே உபாயமென்று துணிந்து தன் முயற்சியில் நின்றும் ஒழிந்துவிடக்கூடுமோ? அவனுடைய உகப்புக்காக இவன் சில

பச்சையிடவேண்டாவோ? என்னில்; உலகில் பச்சையிடுமவர்கள் அவ்வம் விஷயங்களின் யோக்யதைக்கு ஈடாகப் பச்சையிடுவது தகுதி; இங்கும் பச்சையிடப் பார்த்தால் அப்படி இடவேண்டும். அவன் குறையொன்று மில்லாத கோவிந்தனுக்கையாலே அவனுடைய மேன்மைக்கு ஈடாக இவனு லொரு பச்சையிட முடியாது.

137. அனால் அவனுக்கு இவன் விஷயத்தில் ஸத்தோஷம் எங்கனே விளையும்? என்னில்; நெடுநாளாக யாதானும்பற்றி நீங்கும் விாதத்தை யேறிட்டுக்கொண்டு தன்பக்கல் பராங்குமமாய்க் கழிந்த இவன் அந்த நிலை மாறித் தன்பக்கல் அபிமுகனானமைக்கு ஸுசகமானதொரு வியாபாரம் பெற்றவனவிலே “இத்தனை காலம் அகன்றபொன் இவன் இன்று அபிமுக னாகப் பெறுவதே” என்று அவன் நிரூபிள்ளம் மிகவும் உகக்கும்.

137. அவன் அப்படி யிருந்தாலும் அவ்வெம்பெருமானுடைய அவா ப்த ஸமஸ்தகாமத்வமடியாக உள்ள பரிபூர்த்தியைப் பார்த்தால் “இப்படி பரிபூர்ணனானவனை அகிஞ்சரான நாம் உகப்பித்து அணுகுவது எங்கனே யாம்!” என்று இவன் கைவாங்கும்படியாயிராதோ வென்னில்; இரது. “நாம் இட்டதுகொண்டு தீருந்திபடையவேண்டாதபடி ஸ்வத: பரிபூர்ண னாகையாலே “இவன் இவ்வளவு கொடுத்தான், அவன் அவ்வளவு கொடுத் தான்” என்று கணக்குப் பாராமல் நாம் இட்ட அளவே கொண்டு ஸத் தோஷிப்பன்” என்று மேல்விழுந்து பற்றுக்கைக்கு உடலா மத்தனை.

[ஆசார்யன் தரிதரனாயிருந்தால் அவனுக்குத் தக்கபடி பச்சையிடுவ தற்கு அசுத்தனான சிஷ்யன் அவ்வாசிரியனை அணுகுவதற்கு இறும்ப்பன்: பெரிய மடாதிபதிகளை ஆசாரியராகப் பற்றின சிஷ்யர்களுக்கு அங்கனே இறும்ப்க வேண்டாவிதே.]

(137). [இந்த ஸுத்திக்கு மற்றொருபடியாகவும் பொருள் கூற லாம்:— அதாவது, அவ்வெம்பெருமானுடைய பரிபூர்த்தியானது அவனை இப்படி ஸத்தோஷிக்கவொட்டுமோ? உபேக்ஷித்துக் கைவாங்கப்பண்ணு தோவென்னில்; பண்ணாது; அவனுடைய பூர்த்தியானது “இவன் நமக்குப் பச்சையிட்டிலன்” என்று அநாதரித்து அங்கிகாரத்தில் நின்றும் கைவாங் காதே “ஆபிமுக்யஸுசமமாகாத்துக்கு மேற்பட நமக்கிவன் செய்யவேண் டுவதுண்டோ?” என்று விருப்பிக் கைக்கொள்ளுகைக்கு உடலாமித்தனை யென்கை. முன் யோஜனையில் “கைவாங்காதே மேல்விழுகைக்கு ஹேது வித்தனை” என்ற மூலஸூத்திக்கு--ஈசுவரன் பக்கல் சேதநன் மேல்விழு கைக்கு என்று கருத்து. பிந்தின யோஜனையில்--சேதநன் பக்கல் ஈசுவரன் மேல்விழுகைக்கு என்று கருத்து.]

139. இப்படி எம்பெருமான் அல்பஸந்துஷ்டன் என்பதற்குப் ப்ரமாண முண்டோவென்னில்; “பத்ரம் புஷ்பம் பலம் தோயம் யோ மே பக்த்யாப்ரயச்சதி, ததஹம் பக்த்யுபஹ்ருதம் அச்நாமி ப்ரயதாத்மந:” என்று பகவத்கீதையிலே அவன்றானே அருளிச்செய்திருப்பது காண்க. இலையையோ, பூவையோ, பலத்தையோ, ஜலத்தையோ யாவனொருவன் எனக்கு பக்தியாலே தருகிறான், அந்நயப்ரயோஜந்தவமாகிற சுத்தியோடே கூடின மநஸஸையுடையனுவனுடைய அப்படிப்பட்ட பக்தியாலே தரப்பட்ட அக்கை அவாப்த ஸமஸ்த காமனுந நான் வ்யாமோஹத்தாலே கலங்கி அடைவுகெட விநியோகம் கொள்ளுவேன்—(பழத்தையும் ஜலத்தையும், “அச்நாமி-உண்கிறேன்” என்னலாம்; இலையையும் பூவையுங்கூட உண்கிறேன் என்றபடியால் வ்யாமோஹாதிசயம் ஸூசிதமாகிறது.) என்பது இதன் பொருள். அன்றியும், “அந்யத் பூர்ணதபாம் கும்பாத் அந்யத் பாதா வநேஜநாத்—அந்யத் குசலஸம்ப்ரசநாத் நசேச்சதி ஜநார்தந:” என்று மஹாபாரதத்திலும் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. அதாவது கண்ணபிரான் தூது எழுந்தருளுகிறபோது த்ருதராஷ்ட்ரனுனவன் “பாண்டவ பக்ஷபாதியாயிருக்கிற கண்ணன் வருகிறான்; அவனுக்குச் சில நாட்டையும் பொன்னையும் கொடுத்து ஸ்வாதீநப்படுத்திக்கொள்ளுவோம்” என்றுற்போலே சில வார்த்தைகளைச் சொல்ல, இந்த வஞ்சக கருத்தையறிந்த ஸஞ்ஜயன் “அடே குருடா! வருகிறவன் அப்படிப்பட்டவனல்லன்காண்; அவன் அதையெல்லாமொன்றும் விரும்பமாட்டான். அவனுக்கு வேண்டியது இவ்வளவே; அதாவது ஒருவன் தான் குடிக்கும் தண்ணீரை ஒரு குடத்திலே நிறைத்துக் குளிரவைப்பனே, அந்தத் தண்ணீரை அவன் வருகிற வழியிலே வாசலிலே வைத்தால் போதுமானது; தன் வீட்டிலே ஒரு அநிதி வந்து புகுந்தால் காலேக் கழுவிவேண்டுமென்று ஸாமான்ய சாஸ்தரம் விதித்திருக்கிறதே, அவ்வாறாக அவன் திருவடிகளை விளக்கினால் போதுமானது; நெடுந்தூரம் வந்தவனை சேஷமம் விசாரிப்பதென்று ஒன்றுண்டே, அப்படியே இவன் விஷயத்திலும் ஓர் இன்சொல் சொன்னால் போதுமானது. ஏற்றமாக ஒன்றும் வேண்டா. இவ்வளவுகளையொழிய மற்றொன்றையும் அவன் விரும்பமாட்டான்காண் என்கை. இத்தால், நீ கொடுக்க நினைக்கிற நாட்டையும் பொன்னையும் அவன் ஒரு சாக்காகவும் நினைக்கமாட்டான்; வல்லையாகில் உன் ஆபிமுக்ய ஸூசகமாக இவ்வளவுகளைச் செய்யப்பார் என்ற படி. அன்றியும், 1. “பரிவதிலீசனைப் பாடி விரிவதுமேவஹுவிரீ!, பிரிவகையின்றி நன்னீர்தூயப் புரிவதுவும் புகைபூவே” என்று ஆழ்வாரும் அருளிச்செய்தார்.

140. (கீழ் 136-வது ஸூத்ரம் முதல் இவ்வளவும் ப்ரஸக்தாநுப்ரஸக்தமாக வந்தது; உபாயந்தரங்களிற்காட்டில் ப்ரபத்திக்குண்டான

வைலக்ஷண்யம் சொல்லுக்கைக்காக ஸித்திகோபாயத்துக்கும் பலத்துக்கு முள்ள ஒற்றுமை முன்பு கூறப்படுகிறது.) ஒரு பசுவை அழைத்துப் பின்பு அதற்கு உணவுகளை இட்டு நோக்க நீனைப்பவர்கள் அதுக்கு போக்பமான புல்லையே அப்பசுவை வசிகரிப்பதற்கு ஸாதநமாக முன்னிட்டழைத்துக் கொண்டு, பிறகு அதற்கு இடுவதும் அந்தப் புல்லேயாம்; ஆமளவில் பலத்துக்கும் ஸாதநத்துக்கும் பேதமில்லாதாப்போலே, விவக்ஷணாகுண விக்ரஹங்களுடனே கூடிய தானே முற்றும் இவனைச் சேர்த்துக்கொள்ளுகைக்கு உபாயமாய், பின்னை எப்போதும் இவனுக்கு உபேயமும் தானேயாயிருக்கையாலே பல ஸாதநங்களிரண்டும் ஒரே வஸ்துவாயிருக்கும்.

141. இத்தால், ப்ரபத்திக்கு வைலக்ஷண்யம் ஸித்தித்தபடியென்? என்னில்; உபேயமான வஸ்துதானே உபாயமாயிருக்கையாலே அந்த உபாய வரண ரூபமான இந்த ப்ரபத்தி கஷ்டமான காரியமாயிராமல் ஸுக ரூபமாயிருக்கும். [“பலஸாதநங்களுக்கு பேதமில்லை” என்ற மூலத்துக்கு மற்றொரு படியாகவும் பொருள் கூறலாம்:— அதாவது, அஞ்ஜனி பண்ணுகை முதலானவற்றையே வடிவாகவுடைய ப்ரபத்தியை முன்னிட்டு எம்பெருமானை வசிகரித்தால் பிற்பாடு அவனுக்கு உகப்பாகச் செய்யும் அடிமையும் தன் ஸ்வரூபாதுரூபமான அஞ்சலி முதலிய வ்ருத்தி விசேஷங்களையாகையாலே பலஸாதநங்களுக்கு பேதமில்லை என்கை.] ஆக இவ்வளவால் ப்ரபத்தியின் குற்றமின்மையும் குணபூர்த்தியும் சொல்லிற்றயிற்று.

142. (இவனுடைய ப்ரபத்தி உபாயமன்று; அவ்வெம்பெருமானே இவனைப்பற்றும் பற்றுதான் உபாயமென்கிற விஷயம் முகார்த்தரத்தாலும் மூதலிக்கப்படுகிறது.) உடைமையை உடையவன் சென்று கைக்கொள்வது போலே ஸ்வாமியான அவன்தானே வந்து அங்கீகரிக்கக் கண்டிருக்க வேண்டிய பாதந்த்ரணை இச்சேதநன் பலத்தைப் பெறுகிறவன் தான் போலே தன் ஸ்வீகாரத்தாலே ஸ்வதந்த்ரணை அவனைப் பெற நினைக்குமளவில், அவ்வெம்பெருமானுடைய நினைவுங்கடக் கூடாதாகில் இப்படி விவக்ஷணையாயிருக்கிற ப்ரபத்தியும் பேற்றுக்கு ஸாதநமாகமாட்டாது.

143. ஸ்வாமியாய் ஸ்வதந்த்ரணை அவன்றானே உடையையாய் பாதந்த்ரணையிருக்கிற இவனை ஸ்வேச்சையாலே பெற நினைக்குமளவில், பாபங்களில் முக்கியமாக எண்ணப்படும் பாதகமும் குறுக்கே நிற்கமாட்டாது.

“चित्तः परमदिल्लोभं प्रसृतिरसि नोषधिः

विपर्ययै तु नैवास्य प्रसिद्धाय चतुर्ध्वम्”

“சித: பரமசில்லாபே ப்ரபத்திரபி நோபதி:

விபர்யயே து நைவாஸ்ய ப்ரதிஷேதாய பாதகம்”

என்பதை இவ்வர்த்தத்துக்கு ப்ரமாணமாக அதுஸந்திப்பது.

144. இப்படி இவையிரண்டும் எங்கே காணலாமென்னில் ஸ்ரீ பாதாழ்வான் பக்கலிலும் ஸ்ரீ குஹப் பெருமான் பக்கலிலும் காணலாம்.

145. அவர்கள் பக்கலில் இவை கண்டபடி என்னென்னில்; பெருமான் மீட்டுக்கொண்டு வந்து திருவபிஷேகம் பண்ணுவித்துத் தன் ஸ்வரூபாது ரூபமான அடிமையைப் பெற்று வாழ்க்கைக்காக வழியே பிடித்து மனோதித்துக்கொண்டு சென்று மஹத்தான ஆர்த்தியோடே அவர் திருவடிகளில் பண்ணின பரபத்தியாகிற நன்மைதானே பெருமான் திருவுள்ளத்துக்குப் பாங்கல்லாமையாலே தீமையாய் முடிந்தது. பெருமான் தாமே வந்து அங்கீகரிக்கப்பெற்ற ஸ்ரீ குஹப்பெருமானுக்கு, தோஷமே பச்சையாக அங்கீகரிக்கையாலே பாதகமாகிற தீமைதானே நன்மையாய்விட்டது. [“யத்த்வத்திரியம் ததிஹ புண்யமபுண்யமந்யத்” என்று.—எம்பெருமான் திருவுள்ளத்துக்கு உகப்பானது புண்யம், வெறுப்பானது பாவம் என்றிறே புண்ய பாப லக்ஷணம் ஆழ்வான் அருளிச் செய்தது.]

146. இவன் பண்ணும் பரபத்தி எம்பெருமான் திருவுள்ளத்துக்குப் பாங்கல்லாதபோது அபராத கோடியிலே சேருமென்னுமிடம் கீழே சொல்லப்பட்டது. இன்னமும் இச்சேதநனுடைய முன்புற்ற சரித்திரத்தைப் பார்த்தாலும் இது அபராதகோடியிலே யாகுமென்பதை வெளியிடுதற்காக எம்பெருமானுடைய அதுஷ்டாந ப்ரகாரம் கூறப்படுகிறது:—] குற்றங்கட்கெல்லாம் கொள்கமாயிருக்கிற இச்சேதநன் பரபத்தியைப் பண்ணவே இவன்னவில் எம்பெருமான் திருவுள்ளம் ப்ரஸந்மாய்விடுகையாலே ஸர்வாபராதங்களுக்கும் ப்ராயச்சித்தமாயாயிற்று இப்பிரபத்தி இருப்பது. இப்படியிருந்துள்ள பரபத்தியை கத்தயத்தாலே பண்ணியருளின எம்பெருமானார் தமது பூர்வ வருத்தத்தை அதுஸந்தித்தவாறே அந்த பரபத்திதானும் அபராத கோடியிலேயாய்த் தோற்ற, “த்வமேவ மாதாச பிதா த்வமேவ” என்று தொடங்கி அபராதங்களைப் பொறுக்கைக்கு உறுப்பான ஸம்பந்த விசேஷங்களைப்பெல்லாம் விண்ணப்பஞ் செய்துகொண்டு “தஸ்மாத் ப்ரணம்ய ப்ரணிதாய காயம்” இத்தயாதியாலே.—“இப்படி திருமுன்பே கூசாமல் வந்து நின்று பரபத்திபண்ணின இவ்வபராதத்தைப் பொறுத்தருள வேண்டுமென்று கூடாமணம் பண்ணிக்கொள்ள வேண்டும்படியாயன்றோ இப்பிரபத்தியின் தன்மை இருப்பது. ஆகையால் இவ்வழியாலும்இது அபராதகோடியிலே சேர்ந்ததாம்.

147. (இவன் பண்ணும் பரபத்தியானது தன் பூர்வ வருத்தத்தை அதுஸந்தித்தால் அபராதகோடியிலேயா யிருக்குமென்பது த்ருஷ்டாந்த முகத்தால் காட்டப்படுகிறது.) நெடுநாள் கணவனோடு ஓட்டற்று விபிசாரம் செய்த ஒரு மனைவியானவள் ‘இப்படிப்பட்ட நாம்அவன் முன்னே

கூசாமற் சென்று நிற்கும்படியென்?’ என்கிற வெட்கமில்லாமலும், ‘இத்தனை காலமும் நாம் செய்து திரிந்ததெல்லாம் கண்டிருக்கிறவன் ‘இப்போது நம்மை வந்து இப்படி அபேகிப்பதே!’ என்று தண்டித்தால் செய்வதென்?’ என்கிற அச்சமில்லாமல் அவன் முன்னே சென்று நின்று ‘என்னை அங்கீகரிக்கவேணும்’ என்று அபேகிக்குமளவில் எவ்வளவு அபராதமுண்டோ, அப்படியே இருப்பதொன்றாய்க் து நெடுநாள் பகவுக் ஸம்பந்தத்தாகிட்டு அந்யபானாய்ப் போந்தவன் தனது பூர்வ சரித்தத்தை யதுஸந்திக்க வரும் வெட்கமும், ஸ்வதந்த்ராணுவன் தண்டித்தால் செய்வதென்’ என்ற அச்சமுமின்றி அவன் ஸந்திதியிலே சென்று நின்று தன்னை அங்கீகரிக்கவேணுமென்று பண்ணுகிற சாணவாணம்.

[அக இவ்வளவும்—அவனை இவன் தானாகப் பற்றும் பற்று உபாய மன்றென்பதும், இவனை அவன் தானாகப்பற்றும் பற்றே உபாயமென்பதும் ஸ்தாபிக்கப்பட்டது.]

148. எம்பெருமான் ஸ்வதந்த்ரானு யிருந்தபோதிலும் அவனுக்கு அடியார்திறத்தில் பாரதந்திரியமுண்டு; அதாவது தான் அடியாரிட்ட வழக்காயிருப்பன். இப்படிப்பட்ட ஆச்ரித பாரதந்திரியத்திற்கு இரண்டு காரணங்களுண்டு. அவையாவன—கூருபயும் ஸ்வாதந்திரியமும். அதாவது—வேறு புகலற்றுத் தன்னைவந்து பற்றினவர்களிடத்தில் தனக்குண்டான கருணையாலே அவர்கள் சொன்னதே செய்யும்படி பாரதந்த்ரானுயிருப்பது—கூருபயாலேவரும் பாரதந்திரியமெனப்படும்; இங்ஙனன்றியே, கேட்பாரற்ற தனது ஸ்வாதந்திரியத்தாலே நிர்ஹேதுகமாகச் சிலரை அங்கீகரித்து தான் அவர்களிட்ட வழக்காயிருப்பது—ஸ்வாதந்திரியத்தாலே வரும் பாரதந்திரிய மெனப்படும். இவ்விரண்டுள் கூருபயாலே வரும் பாரதந்திரியமானது சில ஸமயங்களில் ஸ்வாதந்திரியத்தாலே தடைப்பட்டுப்போகவுங் கூடுமாதலாலும், ஸ்வாதந்திரியத்தாலே வரும் பாரதந்திரியத்துக்கு ஒருகாலும் தடை இல்லாமையாலும் பிற்பட்ட இப்பாரதந்திரியமே மேம்பட்ட தாம்.

149. இப்படி பாரபலமாகச் சொல்லப்பட்ட பாகத ஸ்வீகாரத்தை „ஸமேவெஸ வ்யுதே தீந வஜ்யஃ—யமேவைஷ வ்ருணுதே தேந லப்யஃ” என்று கடவல்லியிலும் முண்டகோபநிஷத்திலும் ஒதிக்கிடக்கையாலே வேதபுருஷன் ஆதரிக்கப்பெற்ற அர்த்த விசேஷம் இது.

150. இத்தகைய விரும்பமில்லாமலிருக்கையில் இந்த எம்பெருமானுடைய விஷயகாரம் ஸித்திக்கப்பெற்றவர்களுண்டோ வெனில்; பம்பா

நதிக்கரையிலும் கங்காநதிக்கரையிலும் பெருமாள் தானே சென்று அங்கீகரிக்கப் பெற்ற திருவடிக்கும் ஸ்ரீகுஹப்பெருமானுக்கும் இப்பாகதஸ்வீகார முண்டாணபடி காணலாம்.

151. இப்படி ஸ்வதந்த்ரானுப இவர்களை அங்கீகரித்தவன், திருவடியை அங்கீகரிக்கும்போது இனையபெருமானை முன்னிடுதலும், ஸ்ரீ குஹப்பெருமானை அங்கீகரிக்கும்போது பிராட்டியை முன்னிடுதலும் செய்தாற்போலே மற்றும் புருஷகாரத்தை முன்னிட்டு அங்கீகரித்த விடம் காணலாமோ வென்னில், இச்சேதநன் தான் ஆசிரியிக்கும்போது புருஷகாரமாக முன்னிடுமவர்களை, அவர்களை அவனும் அங்கீகரிக்கும்போது முன்னிடுவான் என்னுமிடம் திருவடியையும் ஸ்ரீ குஹப்பெருமாளையும் அங்கீகரித்த விடங்களில் மாத்திரமேயன்றியே ஸ்ரீ விபீஷணுழ்வாரை அங்கீகரித்தவிடத்திலும் காணலாம். எங்ஙனேயென்னில்; “புறம்புண்டான பற்றுக்களை அறுத்துக் கொண்டு நான் பெருமானைச் சாணமடைந்தேன்” என்று சொல்லிக் கொண்டுவந்து நின்ற விபீஷணுழ்வாரை அபயமளித்து அங்கீகரித்தருளும் போது முதலிகளுக்கெல்லாம் தலைவரான ஸுக்ரீவமஹாராஜரை முன்னிட்டிதே அங்கீகரித்தது. [திருவடியையும் விபீஷணுழ்வாரையும் அங்கீகரிக்கும்போது பிராட்டி அருகே இல்லாமையாலே அவளை முன்னிட்டமை தோற்றவில்லையெய்யாகிலும்; பிராட்டி வங்கைக்கு எழுந்தருளுகிறபோது ஸுக்ரீவமஹாராஜரும் திருவடியும் நிற்கிற இடத்திலே திருவாபரணங்களை விசியெறிந்து கடாஷித்துவைத்துப்போகையாலும், வங்கையிலே எழுந்தருளினபின்பு விபீஷணுழ்வாரைப் பெருமாள் திருவடிகளிலே சென்று சேரும் படி கடாஷித்தருளுகையாலும் இவ்விருவரையும் பெருமாள் அங்கீகரிக்கும் போது பிராட்டியை முன்னிட்டே அங்கீகரித்தாரென்று கொள்ளவேணும்.]

152. சேதநன் நிருபாதிக சேஷபூதனாய் ஈச்வரன் நிருபாதிக சேஷி யாயிருக்கையாலே சேதநன் தானே ஸாக்ஷாத்தாக ஆசிரியிக்கவும் ஸுமைந் திருக்க இப்படி இருவரும் புருஷகாரத்தை முன்னிடுவது ஏதுக்காக? என்னில்; நெடுநாளாக ஈச்வரன் பக்கல் விமுகனாய் விஷயாந்தரங்களில் ஊன்றி அவனுடைய ஆஜ்ஞையை மீறியுட்பட்டே தொழிலாய்ப் போந்த சேதநன் இப்படி கூடு பூரித்துவைத்த குற்றங்களைக்கண்டு ஈச்வரன் சீருதபடி பண்ணுகைக்காகச் சேதநன் ஆசிரயண வேளையில் புருஷகாரத்தை முன்னிட வேண்டிற்று. ஈச்வரனுக்குச் சேதநனோடு ஒழிக்க பொழியாத உறவு உண்டாயிருக்க, குற்றங்களையே கணக்கிட்டு நெடுநாள் இவனை தூரத்திலே தள்ளிவைத்திருந்த தன் குற்றத்தைக் கண்டு சேதநன் வெருவாதபடி பண்ணுகைக்காக ஈச்வரன் அங்கீகார வேளையில் புருஷகாரத்தை முன்னிட வேண்டிற்று.

153. சேதந ஈச்வரர்காரிருவரும் புருஷகாரத்தை முன்னிடுவதற்குக் கீழ்ச்சொன்ன பாயோஜனம் தவிர மற்றொரு பாயோஜனமுமுண்டு: —அதாவது— இருவரும் புருஷகாரத்தை முன்னிட்டால்தான் இருவருடைய ஸ்வரூபமும் நிறம் பெறும். சேதநனுக்கு பாகவத பாரதந்திரியமும் ஈச்வரனுக்கு ஆச்ரித பாரதந்திரியமும் ஸ்வரூபமாயிருக்கையாலே இருவரும் புருஷகாரத்தை முன்னிட்டால்தான் இந்த ஸ்வரூபம் வீதிக்கும்.

154. (கீழ்ச்சொன்ன ஸ்வரூபத்தை உபபாதிக்கிறது.) சேதநனுக்கு பாகவதர் திறத்திலுள்ள பாரதந்திரியம் “இவர்கள் பகவானைப் பற்றியவர்கள்” என்பது காரணமாக உண்டாம் தாகையாலே ஓளபாதிசுமுமாய், *இந்த உபாதி நித்யமாகையாலே தத்ப்பாபுத்தமான (பாகவத) பாரதந்திரியமும் பகவத் பாரதந்திரியம்போலே நித்யமுமாயிருக்கும். ஈச்வரனுக்கு ஆச்ரிதர் திறத்திலுள்ள பாரதந்திரியம் “இவர்கள் நம்மைப்பற்றியவர்கள்” என்பது காரணமாக உண்டாம் தாகையாலே ஓளபாதிசுமுமாய் * அந்த உபாதி நித்யமாகையாலே தத்ப்பாபுத்தமான (ஆச்ரித) பாரதந்திரியமும் நித்யமுமாயிருக்கும்.

155. (இவ்வளவேயுமன்று; இன்னமுமொரு பாயோஜனமுண்டு) சேதந ஈச்வரர்காரிருவர்க்குமுள்ள அநித்யமான கர்ம பாரதந்திரியமும் புருஷகாரத்தை முன்னிடுவதனால்தான் குலையும். சேதநனுக்குக் கர்ம பாரதந்திரியமாவது—அவச்யமது பனித்தே திரவேண்டுமபடியான நல்வினை தீவினைகளின் வசத்திலேயிழுப்பண்டு ஸம்ஸாரத்திலே அழுந்துகை. ஈச்வரனுக்குக் கர்ம பாரதந்திரியமாவது—“அவனவன் செய்த கருமங்களின் பலனை அவனவன் அதுபவித்துத் தீரக்கடமைப்பட்டிருக்கிறான்! நாம் செய்ய வேண்டியது என்ன இருக்கிறது,” என்று இவன் செய்த கருமத்தையே முக்கியமாக்கி அதற்கிடாகவே நடத்திக்கொண்டு போருகை. இப்படிப்பட்ட இருவருடைய கர்ம பாரதந்திரியமும் நடப்பது “ஸர்வ பாபேயோ மோக்ஷயிஷ்யாமி” என்னும்வரையில்தானாகையாலே இவற்றை அநித்யமென்கிறது. இப்படி அநித்யமான இருவருடைய கர்ம பாரதந்திரியமும் புருஷகார புரஸ்காரத்தால் சூலையாவது—சேதநன் புருஷகாரத்தை முன்னிடுமளவிலே ஈச்வரனைத் திருத்தியும், ஈச்வரன் புருஷகாரத்தை முன்னிடுமளவில் சேதநனைத் திருத்தியும் இப்படி இரண்டு தலையும் ரக்ஷ்ய ரக்ஷகங்களாகப் பொருந்தும்படி. பண்ணுகையாலே இவை தன்னடையே ஒழிகை.)

* பகவத்ப்ராவண்யமாகிற உபாதி

* ஸ்வப்ராவண்யமாகிற உபாதி.

156. நெடுநாளாக ஸ்வதந்த்ரனாய் யாதானும்பற்றி நீங்கித்திரிந்த இச் சேதநன் இன்றைக்கன்றோ இசைந்து வந்தது; பர்க்ருதியோடே இருக்கை யாலே துர்வாஸைநமேலீட்டு, கீழ்ப்பொருந்திய ரக்ஷய ரக்ஷகபந்தத்தை இல்லை செய்து பழையபடியே நீங்கிப்போகப் பார்க்குதல்,—கேட்பாரற்ற ஸ்வதந்த்ரனாகக் கருமங்களுக்குத் தக்கபடி இவனை லீலையிலே நெடுங்காலம் விநியோகங்கொண்டு போந்த ஈச்வரன்றான் இந்த பந்தத்தை இல்லை செய்து முன்புபோலே இவனைக் கருமானுகுணமாக நிர்வஹிக்கப் பார்க்குதல் செய்தாலோ வெண்ணில்; இந்த ரக்ஷய ரக்ஷகபாவ ஸம்பந்தமானது சேதந ஈச்வரர்களாகிற ஸாக்ஷியோடுங்கூடினதாக வந்ததாகையாலே இந்த ஸம்பந்தம் இருவராலும் அழியமாறப்போகாது.

157. “என்னை நெகிழ்க்கிலும்” 1 என்கிற பாட்டும் “கோலமலர்ப் பாவைக்கன்பாகிய” 2 என்கிற பாட்டும் இவ்வந்தத்திற்குப் ப்ரமாணமாக அதுலந்திக்கத் தரும். [முந்தின பாட்டு—நப்பின்னைப்பிராட்டி புருஷகார மாக நித்யஸூரிகள் நடுவே என்னை அங்கீகரித்த பின்பு ஸர்வசக்தனுன தானும் கைவிடமாட்டான் என்கையாலே, ஈச்வரனால் இந்த ஸம்பந்தம் இல்லை செய்யப் போகாதென்பதற்கு அப்பாசரம் ப்ரமாணம். பிந்தின பாட்டு—பெரிய பிராட்டியார்க்கு நண்பனுக்கையாலே அவள் பரிக்கரஹமான என் பக் கலிலே மிகவும் நண்பனாய் அருமையான காரியங்களைச் செய்துவந்து என்னோடே கலந்த உன்னைப் பெற்றுவைத்து இனி நழுவிடுவேனோ? என்கையாலே, புருஷகாரம் முன்னாக வந்த இந்த ஸம்பந்தத்தைச் சேதநனாலும் இல்லைசெய்யமுடியாதென்பதற்கு அந்தப் பாசரம் ப்ரமாணம்.]

158. (156-வது ஸூத்திரத்தில்) “ஸாக்ஷியோடுகூடினதாக வந்த இந்த ஸம்பந்தத்தை இருவராலும் இல்லை செய்யமுடியாது” என்றது—ஸாக்ஷியான புருஷகார விஷயத்தில் சேதந ஈச்வரர்களிருவர்க்குமுள்ள நித்ய பாரதந்திரியத்தைப் பற்றவாகையாலே இருவர்க்கும் புருஷகார விஷயத்திலுண்டான நித்ய பாரதந்திரியத்தில் ப்ரமாணம் காட்டுகிறார் மேல்—“கர்மணிய்யுத்தத்தியில் ஸ்வரூப குணங்களால் வருகிற கர்த்ருஸங்கோசாஹித்யத்தை நினைப்பது” என்று. அதாவது — ஸ்ரீசப்தத்துக்குப் பலவித வ்யுத்தபத்திகள் பண்ணும்போது, “ஸ்ரீங்—ஸேவாயாம்” என்கிற தாதுவில் “ஸ்ரீயதே” என்று பண்ணுகிற வ்யுத்தபத்தி கர்மணி வ்யுத்தபத்தி யெனப்படும். “ஸேவிக் கப்படாநின்றான்” என்பது இதன் பொருள். சேஷத்வமாகிற ஸ்வரூபத்தால் சேதநனுக்கு இவள் விஷயத்திலுண்டான ஸேவையும் ப்ரணயித்வ

1. திருவாய்மொழி. 1. 7. 8.

2. திருவாய்மொழி. 10. 10. 7.

மாகிற குணத்தால் ஈச்வரனுக்கு இவள் விஷயத்திலுண்டான ஸேவையும் அவிச்சிந்நமாய்ச் செல்லுகையாலே தீப்படி இவ்விஷயத்தில் இரண்டு தலைக்குமுண்டான பாரதந்திரியத்தை இங்கே நினைப்பதென்றபடி.

159. இப்படியிருக்கையால் இப்புருஷகாரமானது --- அஜ்ஞாதிகள், ஜ்ஞாதிகள், பக்தி பாவசர் என்று மூவகைப்பட்ட பரப்நாதிகாரிகளுக்கும் அவச்யம் வேண்டும். குற்றத்தைத் தணிக்கை முதலானவற்றுக்குப் புருஷகாராவயம் வேணுமிதே.

(அன்றியே;) இப்புருஷகாரமானது அந்நய பாயோஜநாய் பரபக்தி பண்ணுமதிகாரிகட்கு மாத்திரமேயல்ல; பாயோஜநாதாராய் பரபக்தி பண்ணுகிற ஐச்வர்ய கைவல்ய பகவச்சரணர்த்திகளான மூவர்க்கும் தங்கள் தங்கள் இஷ்டம் தலைக்கட்டுவதற்காக ஈச்வரனை உபாயமாக ஸ்வீகரிக்கு மளவில் இவர்கள் குற்றங்களைப் பொறுத்து அவன் அங்கிகரிக்கும்படி பண்ணுகைக்குப் புருஷகாரம் அவச்யம் வேண்டுமென்றதாகவுமாம்

160. சேஷியானவன் போகதசையில் தனது வ்யாபோஹத்தாலே சேதநன் பக்கல் மிகவும் தாழநின்று பரிமாறுமளவில், “நாம் சேஷபூத ரன்றோ; நம் சேஷத்வத்தை நோக்கவேண்டாவோ” என்று நைச்யாறு ஸந்தாநத்தாலே இறய்த்து, தனக்குத்தான் தேடிக்கொள்ளுகிற சேஷத்வ மாகிற நன்மையானது—நெடுநாள் “ஸ்வதந்த்ரோஹம்” என்றிருந்த தீமை போலே அவனுடைய போகத்துக்கு பாதிபந்தகமாயிருக்கும்.

161. சேஷியினுடைய விருப்பத்துக்கு உடலாய் ஆக்மாவுக்கு அலங்காரமாயிருக்கிற சேஷத்வம் போகவிரோதியாக எப்படி ஆகுமென்னில்: ஸ்திரீகள் அழகுக்காக இட்டுக்கொள்ளும் சட்டையானது நாயகனுடைய உகப்புக்கு இலக்காய் அவளுக்கு அலங்காரமுமாபிருந்ததேயாகிலும் போக தசையில் ஆலிங்கதத்திற்கு விரோதியாகிறப்போலே இந்த சேஷத்வமும் போகவிரோதியாகக் குறையில்லை.

162. அழகுக்கு உடலானது அதுபவத்துக்கு விரோதியாமென்னு மிடம் பரமாணத்தாலும் ஸித்திக்கும்; “स्वर्गो वि न्मर्त्यैः क्लेशैः सुखैः संलभ्यते” [“ஹாரோபி நார்ப்பித: கண்டே ஸ்பர்சஸம்ரோதபிருணா”] என்றிரேற சகர்வர்த்தி திருமகனார். அதாவது—ஸம்ச்சலேஷகாலத்தில் அணைக்கைக்கு விரோதியாமென்னு மச்சத்தாலே பிராட்டி திருக்கழுத்தில் ஒரு முத்துவடங்குட அணிவதில்லை என்றபடி.

163. ஆனால் பின்னை பாரதந்திரியந்தான் நல்லதோவென்னில்; கீழ் “நன்மை” என்கிற சொல்லாலே சொல்லப்பட்ட சேஷத்வமானது கீழ்ச்

சொன்னபடியே நைச்யாதுஸந்தாநத்தாலே பின்வாங்குகைக்கு உறுப்பாய்க் கொண்டு அப்படி போகவிரோதியாயிருக்குமோ, அப்படியே போகதசையில் அவனுக்கு எதிர்விழி கொடாமல் அசித்துப்போலே கிடக்கைக் குறுப் பான வெலும் பாரதந்திரியமும் எம்பெருமானுடைய போகத்துக்கு விரோதியாயிருக்கும்.

164. ஆக்மாவுக்கு அந்தாங்க நிரூபக குணமாயிருக்கிற சேஷத்வ பாரதந்திரியங்கள், கீழ்ச்சொன்னபடி பராதுபவத்துக்கு விலக்காகிறுப் போலே—இவன் நிர்ப்பந்தித்துப் பண்ணுவித்துக்கொள்ளுகிற ப்ரக்ருதி ஸம்பந்த நிவ்ருத்தியும் சரம சரீரத்தோடே சிந்திநாள் வைத்து அதுபவிக்க இச்சிக்கிற அவனுடைய அதுபவத்துக்கு விலக்காம்.

165. ப்ரக்ருதி ஸம்பந்தமாகிற தோஷம் கழிந்தால் ஆகம் ஸ்வரூபம் மிகவும் பரிசுத்தமாய் போக்யமாயிருக்குமன்றோ; ஆனபின்பு, ப்ரக்ருதி ஸம்பந்த நிவ்ருத்தி அநபிமதமாகவும் தோஷம் அபிமதமாகவும் இருக்குமோ வென்னில்; --லோகத்தில் விஷய ப்ரவணராயிருப்பார்க்கு அபிமத விஷயத் தினுடைய ஒளஜ்ஜ்வல்யஹேதுவான ஆபரணம் அநபிமதமாய் மாலிந்ய ஹேதுவான அழுக்கு அபிமதமாயிராநின்றதிறே; அதுபோலக் கொள்க.

166. (இது லௌகிகத்தில் மாத்திரமன்றிக்கே பிராட்டிவிஷயத்தில் பெருமாளுக்கும் இப்படியிருந்தமைக்கு ஸாசகமானதொரு வார்த்தை ஸ்மரிப்பிக்கப்படுகிறது.) ராவண ஸம்ஹாரமானபிறகு பிராட்டி பெருமானைக் காண நின்றபோது ஸநாநம் செய்து வந்தது பெருமான் திருவுள்ளத்துக்கு அநபிமதமாயிருந்ததிறே, “**ॐ नमो भगवते वासुदेवाय**” “தீபோ நேத்ராதுரஸ்யேவ ப்ரதிகூலாஸி மே த்ருவம்” என்றிறே பெருமா ளுடைய வார்த்தை. [பத்துமாஸம் ராவணபவந்திலேயிருந்த பிராட்டி “சிறையிருந்த வேஷத்தோடே சென்று காணவேண்டுமெயன்றி ஸநாநம் செய்து நிற்கலாகாது” என்றிருக்கவேண்டியிருக்க, அப்படி இராமல் (பெரு மாளுடைய உட்கருத்தையுமறியாமல்) சடக்கெனத் திருமஞ்சனம் பண்ணி வந்தது அழுக்குக்கோலங்காண விரும்பியிருந்த பெருமாளுக்கு ரோஷ ஹேதுவாயிற்றென்றுணர்க.]

167. இப்படி அபிமத விஷயத்தில் அழுக்கை உகப்பதுபோல, விவே கிகள் அழுக்குடம்பு என்று கழிக்கிற இந்த தேஹத்தை ஈசுவரன் விரும்பக் கண்ட விட முண்டோர வென்னில்; உண்டு; திருவாய்மொழியில் * “வஞ்

சக் கள்வன்” என்று தொடங்கி “மங்க வொட்டு” என்னுள்ளவாக அழுவார் தம்முடைய திருமேனியிலே எம்பெருமான் மிக விரும்பி அதுபவித்தபடி கழையும், அதுவுந் தனிர இத்திருமேனியோடே தம்மைத் திருநாட்டிலே கொண்டுபோவதாக அவன் பேராசை கொண்டிருக்கிறபடியையும் கண்டு ‘பிரானே இப்படி நீ ‘செய்யலாகாது’ என்று நிர்ப்பந்தித்து இதனுடைய தோஷத்தை அவனுக்கு அறிவித்து, இப்படி ஹேயமான இவ்வுடல் இவ் விடத்திலேயே மங்கும்படி இசைய வேணுமென்று கால்கட்டி அவன் இதை விடுவித்துக் கொண்டுபோம்படி வருந்தி இசைவித்துக்கொண்டபடியையு மருளிச் செய்தாரிறே அழுவார்.

168. அபிமத விஷயத்தில் அழுக்கை விரும்புவதுபோல் மாத்திரமல் லாமல் இவனுடைய ஞான பரிமளம் இவ்வுடலில் கமழ்கின்றமையாலும் அதைப்பற்றியும் எம்பெருமான் இவ்வுடலை ஆதரிப்பன்;— மணத்தின் வாசியை அறிந்து குருவேர் சூட்டிக்கொள்பவர் மண்ணை உதறிவிட்டால் மணம் குறைந்துவிடுமென்று மண்பற்றைக் கழற்றாமல் குடுவதுபோல, பாம போகியான எம்பெருமானும் ஞானியானவிவளை விரும்பி யதுபவிக்கும் போது இவனுடைய ஞான மணமெல்லாம் தோற்றம்படியிருக்கிற சரீரத் தோடு கூட விரும்புவன்.

169. ‡“எந்நாள் யாறுண்ணை யினிவந்துகடுவன்” என்றும் §“கூவிக் கொள்ளுங்கால மின்னங் குறுகாதோ” என்றும் சொல்லிக் கதறும்படி ஸம்ஸாரத்தில் அடிக் கொடுத்து, பகவததுபவத்தில் பெருவிடாய்ப் பட்டு அளவிறந்த ஆர்த்தி விளைந்தவனுடைய சரீரம் இந்நிலத்தில் சிலநாள் தங்கி யிருப்பதற்குக் காரணம் அவனுடைய ப்ரார்த்த கரும மென்ன முடியாது; “ஸர்வ பாபேப்யோ மோகஷ யிஷ்யாம்” என்று எம்பெருமான் தானே சோதி வாய் திறந்து சொன்னபடியாலே, ஆகையால் இவனுடைய சரீரம் இங்கிருப்பதற்குக் காரணம் எம்பெருமானுடைய இச்சா மாத்திரமேயாம்.

170. நிவ்ய தேசங்க ளெல்லாவற்றிலும் எம்பெருமானுக்கு எவ்வளவு அபிநிவேசமுண்டோ அவ்வளவு அபிநிவேசம் ஞானியினுடைய சரீரத்தில் அவனுக்கு உண்டென்பது †“திருமாலிருஞ் சோலை மலையே திருப்பாற்கடலே யென் தலையே” என்ற திருவாய்மொழிப் பாசுரத்தில் விளங்கும்.

171. நிவ்ய தேசங்களிற் காட்டிலும் ஞானிகளுடைய சரீரத்தில் எம் பெருமான் பண்ணும் அபிநிவேசத்திற்கு வாசியுண்டு; எம்பெருமான் நிவ்ய

* திருவாய்மொழி 10, 7, 10.

§ ஷ 6, 9, 9.

‡ திருவாய்மொழி 3, 2, 1.

† ஷ 10, 7, 8.

தேசங்களில் விரும்பி எழுந்தருளியிருப்பது தக்க உபாயங்களாலே சேதநரை அகப்படுத்திக் கொள்ளுகக்காகையாலே அந்த திவ்ய தேசவாஸம் ஸாதநம்; இச்சேதநன் திருந்தி இவனுடைய ஹ்ருதயத்தினுள்ளே தான் வஸிக்கப் பெற்ற விது அத்திவ்ய தேசவாஸமாகிற க்ருஷியின் பயனாகையாலே ஞானிக ளிடத்தில் வாஸமே பரமப்ரயோஜநம். [*“ மலைமேல் தான் நின்று என் மனத்து ளிருந்தானே ” †“பனிக் கடலுள் பள்ளி கோளைப் பழகவிட் டோடி வந்து என் மனக் கடலுள் வாழுவல்ல மாய மனுள்ள” இத்த்யாதி பாசுரங் களில் இவற்றின் ஸாதந ஸாத்யத்வங்கள் நன்கு விளங்கும்.]

172 ஆழ்வார் போல்வாருடைய ஹ்ருதயத்திலே எம்பெருமானுக்கு வாஸம் ஸித்தித்துவிட்டால் திருப்பாற்கடல் பரமபதம் முதலான விடங்க ளில் அவனுக்கு ஆதரம் மட்டமாம் என்பது “ கல்லுங் கனைகடலும் வைகுந்த வானும், புல்லென் றெழிந்தன கொல் எபாவம்—வெல்ல நெடி யான் நிறங்கரியான் உள்புகுந்து நீங்கான், அடியேனதுள்ளத்தகம். ” [பெரிய திருவந்தாதி.] என்ற பாட்டில் விளங்கும்.

173. “என்னுடைய ஹ்ருதயத்திலே புகுநகைக்கு பாலாலயம் போன்றிருந்த திருப்பாற்கடல் முதலியவற்றில் ஆதரத்தைக் குறைத்துக் கொள்ளக்கூடாது; அவற்றைக் கைவிடக் கூடாது ” என்று சேதநன் எம் பெருமானை நோக்கிப் பிரார்த்திக்க வேண்டும்படியாகும். \$ “வெள்ளத் திளங்கோயில் கைவிடேல் ” என்ற பூதத்தாழ்வாருடைய பாசுரங் காண்க.

174. பரமபதம், திருப்பாற்கடல், அர்ச்சாவதாரங்கள் முதலிய ஸ்தா னங்களிற் காட்டிலும் சேதநருடைய ஹ்ருதயமே எம்பெருமானுக்கும் பரம புருஷார்த்தமாகில், பரமபதாதிகளை எம்பெருமான் விட்டுவிட வேண் டாவோ? அவற்றையும் உகந்து வர்த்திப்பதற்கு ஹேது என்னென்னில்; எம்பெருமான் றனக்கு ப்ராப்ய பூதனுனசேதநன் †“ கண்டியூரங்கம் மெய் யம் கச்சிபேர் மலலை யென்று மண்டினார் ” என்கிறபடியே உகந்திருக்கும் படியான ஸ்தலங்கள் என்கிற காரணத்தாலும், “இத்தேசங்களில் வாஸ மன்றோ நமக்கு சேதந லாபத்தைத் தந்தது ” என்கிற நன்றி புணர்ச்சியா லும் அவனுக்கு அவ்வோ தேசங்கள் அபிமதங்களாயிருக்கும்.

175. நம் தோஷங்கள் கழிவதானது ஸ்வரூப ப்ரகாசத்திற்குக் காரணமாயிருந்தாலும் தோஷங்களையே போக்யமாக விரும்பும் எம்பெரு

* திருவாய்மொழி 10, 4, 4.

† பெரியாழ்வார் திருமொழி 5, 4, 9.

\$ இரண்டாம் திருவந்தாதி 54.

† திருக்குறுந்தாண்டகம் 19.

மாணுக்கு அபிமதமல்லாமையாலே அந்த தோஷ நிவ்ருத்தியானது எப்படி பராதுபவத்துக்கு விரோதியாகிறதோ அதுபோலே பாரதந்திரியமும் பராதுபவத்துக்கு விரோதியாகிறது.

176. காமநியானவன் தன் உடம்பிலழுக்கைக் கழித்து போகத்திலே அந்வயிக்க விரும்புவது போல, ஸ்வத: பரிசுத்தமான ஆகம் ஸ்வரூபத்துக்கு வந்தேறியான தோஷத்தைக் கழித்து சேஷிக்கு போக்யமாக விரியோகப் படவேணுமென்று தானாகவே ஒரு சிரப்பந்தம் வைத்துக்கொண்டு இச்சேத நன் பண்ணுவித்துக்கொள்ளுகிற 'தோஷ நிவ்ருத்தி தானே தோஷத் தோடே தன்னை புஜிக்க நிற்கிற பரம புருஷனுடைய போகத்துக்கு விலக் காகையாலே தோஷமாகுமிறே.

177. எம்பெருமானே யொழியத் தான் தனக்கு நன்மை தேடிக் கொள்வது தப்பு; எம்பெருமானே நமக்குத் தேடித்தரும் நன்மைதான் உபாதேயம் என்ற கருத்தை உள்ளடக்கிப் பின்னான் அருளிச் செய்யும் வார்த்தை ஒன்றுண்டு:— “தன்னால் வரும் நன்மை விலைப்பால்போலே; அவனால் வரும் நன்மை முலைப்பால்போலே” என்று. தன் முயற்சியாலே தான் தனக்கு உண்டாக்கிக்கொள்ளும் நன்மையானது விலைகொடுத்து வாங்கின பால்போலே ஓளபாதிசுமாய் விசுமாய் அப்பாத்தமுமாயிருக் கும். ஸ்வாமியான எம்பெருமான் தானே “இவனுக்கு இது வேணும்” என்று விரும்பி உண்டாக்கும் நன்மையானது முலைப்பால் போலே நிருபா திசுமாய் விசுமாய் ப்ராத்தமுமாயிருக்குமென்றபடி.

178. [எம்பெருமானைத் தவிர்த்துத் தான் தனக்கு நன்மை தேட முயன்றால் தனக்கு விராசமே பவிக்கும்.] ப்ராத்தனுமாய் ஆப்தனுமான வன் இச்சேதனுக்கு நன்மை தேடவேண்டியிருக்க அதுக்கு எதிர்த்தட் டாகத் தான் தனக்கு ஸ்வோஜ்ஜ்வநார்த்தமான நன்மை ஸம்பாதிக்கையா வது எப்படியிருக்கிறதென்றால், ஒரு சிறு குழந்தையை ரக்ஷகரான தாய் தந்தையர் கையில் நின்றும் பலாத்காரமாக வாங்கி, கொலைக்குக் கூசாதே கொன்று மாம்ஸங்களுடே கலந்து விற்றுவிடும் ஆட்டுவாணியன் கையிலே “இக்குழந்தையைப் பார்த்துக்கொள்” என்று கொடுக்குமாபோலே யிருப் பதாய்த்து. [இத்தால், ஸர்வேச்வரனே ரக்ஷகன், தான் தனக்கு நாசகன் என்பது சொல்லப்பட்டது]

179. தானே தனக்கு நாசகனாவனோ வென்னில்; எம்பெருமான் இச்சேதனை உய்விப்பதற்கு ஸமயம் எதிர்பார்த்துக்கொண்டிருப்பவனாக யாலே இவனுடைய விராசத்துக்கு அவ்வெம்பெருமான் ஒருநாளும் காரண மாகமாட்டான்; தன்னை நசிப்பித்துக்கொள்ளுவான் தானேயாவன்.

180. சேதநன் தண்ணைத் தானே நசிப்பித்துக்கொள்ளுகையாவது என்னென்னில், அஹங்கார யுக்தனாயிருக்கையும் சப்தாதி விஷயங்களை விரும்புகையுமாம்.

181. அஹங்காரத்தின் கொடுமை சொல்ல முடியாது. தீயானது தான் பட்டவிட மெங்கும் சுட்டு உருவழிக்குமாபோலே இவ்வஹங்கார மும் ஆசிரயாசியாய் ஸ்வரூபத்தை நேராக உருவழித்துவிடும்.

182. “ந காமகலுஷம் சித்தம் மம தே பாதயோஸ் ஸ்திதம்—” இத் யாதி ஜிதந்தாசுலோகத்திலும், “நஹி மே ஜீவிதேநார்த்தம்” இத்த்யாதி ஸ்ரீராமாயணசுலோகத்திலும், “ந தேஹம் நப்ராணாந்” இத்த்யாதி ஸ்தோத்ராத்ந சுலோகத்திலும் “எம்மாவீட்டுத் திறமும் செப்பம்” என்ற திருவாய்மொழிப் பாசுரத்திலும் அஹங்கார கார்யம் சொல்லப்பட்டமை காண்க.

183. அஹங்காரத்தின் கொடுமை தெரிந்தது; இனி விஷயங்களின் கொடுமை எப்படிப்பட்டதென்னில்; ப்ரதிகூல விஷயமென்றும், அநுகூல விஷயமென்றும் விஷயம் இருவகைப்படும். ப்ரதிகூல விஷயமாவது—லோக விருத்தமாயும் நரக ஹேதுவாயு மிருக்கிற நிஷித்த விஷயம். அநுகூல விஷயமாவது —லோகவிருத்தமுமல்லாமல் நரக ஹேதுவுமல்லாமல் விசிஷ்ட வேஷத்துக்கு அநுகூலமாயிருக்கிற விஹித விஷயம். இவற்றுள், ப்ரதிகூல விஷயஸ்பர்சமானது விஷஸ்பர்சம்போலேயாம்; அநுகூல விஷயஸ்பர்சமானது விஷந் கலங்க சோற்றை யுண்பதுபோலேயாம். [ஐன்றில் ப்ரதிகூல யம் ஸ்பஷ்டமாயிருக்கும்; மற்றொன்றில் மறைந்திருக்கும் என்றபடி.]

184. இப்படி விராச ஹேதுக்களான விஷயங்களிலே ஊன்றி ஸூக மடைய நினைப்பதானது, தண்ணீர் குடித்து தாஹம் தீரவேண்டியவன் ப்ர மத்தினாலே அக்ரிஜ்வாலையை விழுங்கி தாஹம் தீர நினைப்பதுபோலவும், ஸூர்ய கிரணங்களாலே மிகவும் தபிக்கப்பட்டவன் அந்தத் தாபத்தை ஆற் றுகைக்காக கோபத்தோடு படத்தை விரித்து நின்றாடுகிற பாம்பின் நிழலிலே யொதுங்க நினைப்பது போலவுமாம்.

185. எம்பெருமானை அதுபவிப்பதொன்றிலேயே ஊன்றின நெஞ் சடையனாய் அவனுடைய குணாஸத்திலே நைந்து விஷயந்தரங்களின் பேர் காதில் விழுந்தாலும் பரிதபிக்கும்படி ம்ருதுப்ரக்ருதியாயிருக்குமவன் அந்நய போகத்வமாகிற ஸ்வரூபத்தைக் கெடுக்க வல்ல விஷயங்களைக் கண் ணால் கண்ட மாத்திரத்திலே ஏங்கி முடிந்து போவன்; எப்படிபோல வெண் றால்; “அசுணமா” என்கிற ஒரு பறவையானது மிகவும் இனிதான வொரு பாட்டைக் கேட்டு அதனால் நெஞ்சு நீர்ப்பண்டமாய் இளகியிருக்கிற நிலை

மையில் மிகக் கொடிய பறை அடிக்கப்பட்டு அதுன் ஸ்ரீ அப்பற்றையின் காத்தில் விழுந்தால் உடனே அது மாண்டு போவதுபோல.

186. “ஆவி திகைக்க ஐவர் குமைக்கும் சிற்றின்பம், பாஷ்யேனைப் பல நீ காட்டிப் படுப்பாயோ” என்ற அருளிச் செயல் நோக்கினால், விஷயாத்ரங்கரின் காட்சியே ஞானிகளை முடிக்க வல்லது என்னுமிடம் விளங்கும்.

187. விஷயங்களினுடைய தோஷங்களையும் ஸ்வரூப விரோதத்தையும் அறியாமல் அவற்றை ஆசைப்பட்டு மேல் விழுகிறவன் வெறும் நாஸ்திகனே ஒப்பன்; விஷயங்களின் தோஷங்களையும் ஸ்வரூப விரோதத்தையும் அறிந்துவைத்தே அவற்றை விரும்பி மேல்விழுகிறவன் ஆஸ்திக நாஸ்திகனே டொப்பன். [சாஸ்த்ரத்தில் ப்ராமாண்ய புத்தி இல்லாமல் தான் தோன்றியாகச் செய்து திரிகிறவன்—வெறும் நாஸ்திகனைப்படுவன். சாஸ்த்ரங்களை ப்ரமாணமாக இசைந்து ஆஸ்திகனென்று சொல்லத் தக்கவனாகும் அந்த சாஸ்த்ர வாய்பில் அடங்காமல் தோன்றிப்படியே செய்து திரிவது பற்றி நாஸ்திக ஸமனாகும் இருப்பவன் ஆஸ்திக நாஸ்திகனைப்படுவன்.]

188. இவ்விருவர்கட்கும் வாசியுண்டோவென்னில்; உண்டு;—சாஸ்த்ரமே இல்லை யென்றெண்ணி மனம்போனபடி செய்து திரியும் கேவல நாஸ்திகனுக்கு சாஸ்த்ரங்களில் ஆஸ்திக்யம் பிறப்பதற்கிடான உபதேசங்களைப் பண்ணி விதி நிஷேதங்களுக்கு வசப்படும்படி அவனை ஒருகால் திருத்த முடியும்; சாஸ்த்ரங்களை அறிந்துவைத்தே பாவங்களுக்கு அஞ்சாமல் நாஸ்திகனைப்போலே மனம் போனபடி செய்து திரிகிறவனுக்குச் சொல்லித் தெரிவிக்கவேண்டிய தொன்றுமில்லாமையாலே அவனை உபதேசத்தாலே ஒரு நாளும் திருத்த முடியாது.

189. அஹங்காரமும் விஷய ப்ராவண்யமுமாகிற இவை யிண்டும் தானை தன்மையாலே நின்று கெடுக்குமளவே யன்று; பாகவதாபசாரமாகிற பெரிய அநாதத்தையையும் விளைத்து ஸ்வரூபத்தைக் கெடுக்கும்.

190. பாகவதாபசாரம் ஸ்வரூபத்தைக் கெடுக்குமாகில், பாகவதாபசாரமே போதுபோக்காயிருக்கும் ஏத்களையோ பேர்கள் நாம் ரூபங்களுடையராய்க் கொண்டு திரியக் காண்கிறோமே, இஹ எங்ஙனே யெனில்; வெந்துபோன துணியையொப்பர் இவர்கள். துணியானது உருவம் குழையும்படி வெந்திருக்கச் செய்தேயும் உருவுள்ளது போலத் தோற்றியிருக்கும்; அப்படியே இவர்களும்.

191. தட்டி மடித்திருக்கிற துணி மொத்தமும் வெந்திருக்கச் செய்தேயும் *உண்டையும் பாவும் முன்பு போலவே ஒத்திருக்கும்; ஒரு காற்று வந்து சிதறவடித்தவாறே உருக்காண வொண்ணாதபடி பாறிப் பறந்து போம். அப்படியே, பாகவதாபசாரமாகிற நெருப்பினால் வெந்தவர்கள் நாமநுபங்களோடே கூடியிருந்தாலும் எம்பெருமானுடைய நிகரஹமாகிற காற்று அடிக்கும்போது ஒழிந்திடுவென்று கொள்க.

192. பாகவதாபசாரப்பட்டால் எம்பெருமான் ஸஹியாமல் தண்டிப் பானென்பதற்கு ஆப்த வசநமும் ஒன்றுண்டு;— “ஈச்வரன் அவதரித்துப் பண்ணின ஆணைத் தொழில்களெல்லாம் பாகவதாபசாரம் பொருமை” என்று நஞ்சியாருளிச் செய்வார். அதாவது—ஸங்கல்பத்தாலேயே எல்லா வற்றையும் நிர்வஹிக்க வல்ல ஸர்வேச்வரன் தன் ஸ்வரூபத்தை மாற்றிக் கொண்டு பல யோனிகளிலும் பிறந்து இரணியன் இராவணன் முதலியவர் களைக் கையாலே தொட்டுக் கொன்றதெல்லாம்—ப்ரஹ்மாதன், மஹர்ஷிகள் முதலான பாகவத விஷயங்களில் அவ்வவர் பண்ணின அபசாரம் ஸஹிக்க முடியாததாய்கையாலே “இவர்களை ஸங்கல்ப மாத்ரத்தால் அழிப்பது போராது, கை தொட்டுச் சித்ரவதை பண்ணவேணும்” என்ற எண்ணத் தினாலாம்.

193. “யா ப்ரீதீர் மயி ஸம்வ்ருத்தா மத்பக்தேஷு ஸதாஸ்து தே— அவமானகீரியா தேஷாம் ஸம்ஹரத்யகிலம் சுபம்.” என்று எம்பெருமான் தானே அருளிச் செய்தான். (இதன் பொருள்:— என்பக்கல் வைக்கும் அன்பு என் அடியவர்கள் பக்கலிலும் ஆகுத; அவர்களிடத்தில் அபசாரப் படுவது எல்லா நன்மைகளையும் குலைத்துவிடும்.)

194—196. பாகவதாபசாரம் ஒருவிதமல்ல; அவர்களுடைய பிறப்பை நிரூபித்தல், அறிவை நிரூபித்தல், ஆசாரத்தை நிரூபித்தல், தேஹ நிலைமையை நிரூபித்தல், உறவினரை நிரூபித்தல், இருப்பிடத்தை நிரூபித்தல் என்றிப் படி பலபடிப்பட்டிருக்கும். நிஹீந குலங்களிலே பிறந்த பாகவதர்களை பதவத் ஸம்பந்தத்தால் வந்த மேன்மை பாராதே பிறப்பையே பார்த்து அவமதிக்கை இவ்வபசாரங்களுள் ஒன்று. எம்பெருமானுடைய அர்ச்சாவ தாரத் திருமேனியில் ॥ உபாதாந த்ரவ்யத்தை நிரூபிப்பதிற்காட்டிலும் இந்த பாகவத ஜந்ம நிரூபணம் மிகவும் கொடிது.

* உண்டை—குறுக்கிழை; பாவ—நெட்டிழை.

॥ சில, லோஹம் முதலியவற்றில் எந்த வஸ்துவைக்கொண்டு விக்ரஹம் நிருமித் தப்படுகிறதோ, அந்த வஸ்து உபாதாந த்ரவ்யமெனப்படும்.

197. “அர்ச்சாவதாரோபாதாநம் வைஷ்ணவோத்பத்திசிந்தநம்—‘மாத்த்ருயோநி பரீக்ஷாயாஸ் துல்யமாஹுரீ மரீஷிணஃ.” என்று.—அர்ச்சர்வதாரத்தில் உபாதாநதர்வ்ய நிருபணத்தையும் பாகவத ஜந்ம நிருபணத்தையும் மாத்த்ருயோநி பரீக்ஷைக்கு ஸமமாக சாஸ்த்ரம் சொல்லா நின்றதேயாகிலும் பாகவத ஜந்ம நிருபணமென்பது அதிற்காட்டிலும் மிகவும் கொடியதேயாம்.

198. இவ்வபசாரமுண்டானபோதே கர்ம சண்டாளத்தவம் வந்து விடும்; இதற்கு தரிசங்குவே த்ருஷ்டாந்தம்.

199. பிறவிச் சண்டாளனுக்கு அந்த ஜந்மத்திலேயோ மறு ஜந்மத்திலோ பகவத் கடாசுஷம் பெற்று பாகவதனைக்கு உரிமையுண்டு; பாகவதாபசாரமாகிற கருமத்தாலே சண்டாளனாகும் பாவிக்கு அந்த யோக்யதையுமில்லை.

200. அதற்குக் காரணமேதென்னில், பாகவதத்வமாகிற உயர்ந்த சிலத்திலே யேறி மிகக் கொடிதான் பகவந் நிக்ரஹத்துக்கு ஹேதுவான பாகவதாபசாரத்தாலே அடியுண்டு கீழே விழுந்தவனாகையாலே.

201. பிறவியினாலும் அறிவினாலும் தாழ்ந்தவர்கள் அவற்றாலுயர்ந்தவர்கள் விஷயத்திலே அபசாரப்பட்டாலும் சரி; இவற்றாலுயர்ந்தவர்கள் இவற்றால் தாழ்ந்தவர்கள் விஷயத்திலே அபசாரப்பட்டாலும் சரி; எல்லாம் கொடியதே. “தாழ்ந்தவர்கள் தாம் அபசாரப்படக் கூடாது, உயர்ந்தவர்கள் அபசாரப்படலாம்” என்பதில்லை.

202. “அமாவோரங்கமாறும் வேதமோர் நான்குமோதித், தமர்களில் தலைவராய சாதியந்தணர்களேனும், துமர்களைப் பழிப்பராகில் நொடிப்பதோ ரளவிராங்கே, அவர்கள்தாம் புலையப்போலும் அரங்கமா நகருளானே!” என்ற திருமாலைப் பாசரம் இதற்குப் பிரமாணமாம்.

203. இதற்குச் சில இதிறாஸங்களும் கேண்மின்;— விச்வாமித்ரனிடத்தில் வித்தையகனையெல்லாம் அதிகரித்த காலவனென்னு மந்தணன் முடிவில் “குருதகூழினை கொடுத்தாலொழிய நமக்கு இந்த வித்தையகள் நிலை நிலை” என்றெண்ணி “அடியேன் என்ன தகூழினை ஸமர்ப்பிக்கவேணும்?” என்று கேட்டான்; அதற்கு அவர் “நான் உன்னுடைய பக்தியினாலும் சிச்ருஷையினாலும் ப்ரஸந்ருபினைன், எனக்கு நீ ஒன்றும் ஸமர்ப்பிக்கத் தேவையில்லை” என்றார். அப்படி அவர் பலகால் சொல்லியும் காலவன் கேளாமல் “ஏதாவதொரு தகூழினை நியமித்தேயாகவேணும்” என்று நிர்ப்பந்திக்கவே, அவர் சீற்றங்கொண்டு “உடம்பெல்லாம் சந்திர மண்டலம்

போலே வெளுத்து ஒரு காது பச்சையாயிருக்கப்பெற்ற எண்ணூறு குதிரைகள் கொண்டு தா” என்றார். காலவன் இதைக் கேட்டு வியாகுலனாய் என் செய்வதென்று சிந்திந்து, ஸர்வாபேக்ஷிதங்களையு மளிக்கவல்ல எம்பெருமானை உபாஸிக்க முயன்ற வளவிலே முன்பே யிவனுக்கு ஆபத்தனாயிருந்த கருடன் வந்து முன்னின்றான்; அவனை இவன் ஸ்தோத்ரம் பண்ணி, தன் வியாகுலத்தைச் சொல்லி இதற்கென்ன செய்யலா மென்று கேட்க; “உன்னை நான் சுமந்துகொண்டு இப்பூமண்டலமெங்கும் திரிகிறேன், இரு வருமாய்த் தேடிப் பார்க்கலாம் வா” என்றான் கருடன். அப்படியே இரு வருமாய்த் திரியும்போது மேல் ஸமுத்தரத்தில் ரிஷப மென்னும் மலையின் மீது இளைப்பாற நின்றவளவிலே அங்கே வஸிப்பவரும் அறிவிற சிறந்தவருமான சாண்டிலியை யென்கிற ஒரு வைஷ்ணவியைக் கண்டு சென்று வணங்கி அவளால் ஸத்காரமும் பெற்று இவர்கள் அங்கே படுக்கும்போது “இப்படி விலக்ஷணையா யிருக்கிற இவள் விலக்ஷணமான வொரு நிவ்ய தேசத்திலே வஸிக்கலாகாதா?” என்று கருடன் நினைத்து, “இவளை இங்குரின்றும் ஒரு நிவ்ய தேசத்திலே கொண்டுபோய் வைக்கக் கடவோம்” என்றெண்ணி யிருக்கையில்—அந்த வைஷ்ணவி இருந்த இடத்தை இழிவாக நினைத்த இவ் வபசாரத்தாலே சிறகுகள் உதிர்த்து ஒன்றும் செய்ய முடியாமற் போய்விட, இதைக் காலவன் கண்டு “மானஸமாக ஏதேனும் அபசாரப் பட்ட துண்டோ?” என்று கேட்க, அவன் உண்மையைச் சொல்லி அவளிடத்திலும் பொறுமை வேண்ட, அவளது அதுக்ரஹத்தாலே அவ்வபசாரம் நீங்கி முன்புபோலேயானான். (இக்கதை மஹாபாரதத்தில் உத்யோக பர்வத்தில் 112-ஆம் அத்தியாயத்திலுள்ளது.)

பிள்ளைப்பிள்ளையாழ்வானென்கிற ஒரு சிஷ்யர்க்குக் கூடத்தாழ்வானருளிச் செய்ததொரு வார்த்தையுமுண்டு; பிள்ளைப் பிள்ளையாழ்வானென்பவர் ஆபிஜாத்யம் முதலியவற்றால் மேம்பட்டவராகையாலே பாகவத விஷயங்களில் கிரியமில்லாமல் அபசாரப்பட்டுக்கொண்டே யிருப்பர்; ஆழ்வான் இதைக்கண்டு “ஐயோ! இவர்க்கு இந்த பாகவதாபசாரம் இவருடைய ஜ்ஞாநாதுஷ்டானங்களெல்லாவற்றையும் கீழ்ப்படுத்தித் தானே மேலாகி விராசத்தை விளைத்திடுமே!, அதுக்கு வேலியிட்டு வைக்கவேணும்” என்று திருவுள்ளம்பற்றி ஒரு புண்ய காலத்திலே நீராட்டமானபின் இவரை நோக்கி “எல்லாரும் தானம் பண்ணுகிற இக்காலத்திலே நீரும் நமக்கொரு தானம் பண்ண மாட்டீரோ?” என்ன, அடியேன் எத்தை தானம் பண்ணுவது, எல்லாம் ஸ்வாமியினுடையதே யன்றோ” என்ன; “அஃது இருக்கட்டும், மனோ வாக்காயங்கள் மூன்றாலும் பாகவதாபசாரப் படாமல் வர்த்திக்கக் கடவேன் என்று நம் கையிலே உதக தானம் பண்ணவேணும்” என்று ஆழ்வான் அருளிச்செய்ய, அப்படியே இவரும் உதக தானம் பண்ணிக்

தந்த பின்பு ஒரு நாள் பூர்வவாஸையாலே பாகவதாபசாரப்பட நேர்த வாறே “நாம் இனி முடிந்தோம்” என்று பயப்பட்டு அன்று ஆழ்வான் ஸந்திதிக்கு விடை கொள்ள வெள்கித் தம் திருமாஸிகையிலேயே இருந்து விட, இவர் வழக்கப்படி வருகிற காலத்தில் வரக் காணாமையாலே ஆழ்வான் இவர் திருமாஸிகையிலே பெழுந்தருளி வினவியருள, அவர் தமக்கு மாநஸிகமாகப் பாகவதாபசாரம் நேர்தமையை விண்ணப்பம் செய்து “காணத்தாயத்தாலும் அபசாரம் வீராயாதபடி இத்தேஹத்தோடு வர்த நிக்கை அரிதாயிருக்கின்றது!, என் செய்வேன்?” என்று திருவடிகளைக் கட்டிக்கொண்டு கிடந்து வருந்த “இத்தனை அநாதாபம் இவர்க்கு உண்டா யிற்றே!” என்று உகந்தருளி “மாநஸிகமான அபசாரத்திற்கு அநாதாப முண்டாகவே ஈசுவரன் பொறுத்தருள்வன், ப்ரத்யக்ஷத்தில் ராஜதண்டனை விடைக்கு மென்கிற பயத்தாலே காயிகமாக ஒருவரையும் நலியமாட்டீர்; இனி வரக் கொன்றையும் நன்றாகக் குறிக்கொண்டு இரும்” என்றருளிச் செய்தார்

204. ஒருவனுக்குப் பேறு கிடைக்க வேணுமானால் ஜ்ஞாநாதுஷ்டா நங்களில்லாவிட்டாலும் ஒரு பாகவதருடைய ஸம்பந்தம் கிடைத்ததாகில் அதுவே போதும் என்று ஏற்பட்டிருப்பதுபோல், ஜ்ஞாநாதுஷ்டாநங்கள் பரிபூர்ணமாக இருந்தாலும் பாகவதாபசார முண்டாகில் அஃகொன்றே விநாசத்துக்கு ஹேதுவாகு மென்பதும் சாஸ்தர் வித்தம்.

205. “பேற்றுக்கு பாகவத ஸம்பந்தமே போரும், விநாசத்துக்கு பாகவதாபசாரமே போரும்” என்ற இவை யிரண்டிலும்—“பிறவியாலும் ஆசாரத்தாலும் உத்க்ருஷ்டரான பாகவதர்களோடுண்டான ஸம்பந்தமே பேற்றுக்கு ஹேதுவாகும், அவற்றால் நிக்ருஷ்டரானவர்களோடுண்டான ஸம்பந்தம் பேற்றுக்கு ஹேதுவாகாது” என்கிற நியதியும், “அவற்றால் உத்க்ருஷ்டரானவர்கள் விஷயத்தில் பண்ணும் அபசாரமே விநாசத்துக்கு ஹேதுவாம்; நிக்ருஷ்டரானவர் விஷயத்தில் பண்ணும் அபசாரம் அப்படி விநாசத்துக்கு ஹேதுவாகாது” என்கிற நியதியுமில்லை. ஜந்மமும் ஆசார மும் எதுவாயினுமாகுக. பகவத் ஸம்பந்தமுடையவர்கள் பாகவதர்கள்; அவர் களுடைய ஸம்பந்தம் பேற்றுக்கு ஹேது; அவர்கள் திறத்திலபசாரம் இழவுக்கு ஹேது—என்றிவ்வளவே யுள்ளது.

206. இவ்விஷயம் நிஷீத குலத்திற் பிறந்த நம்பாடுவான் சரிதையிலும், உத்க்ருஷ்ட ஜாதியிற் பிறந்த உபரிசாவஸுவின் சரிதையிலும் காணலாம். சண்டாள யோநிற் பிறந்து பகவத் பக்தர்களில் தலைவனுயிருந்த நம்பாடுவான் தான் பாடின கைசிகமென்னும் பண்ணின் பலனை ஒரு ப்ரஹ்ம

ரக்ஷஸ்ஸுக்குக் கொடுத்து அதனை உஜ்ஜீவிப்பித்த விஷயம் கைசிகமாஹாத் மியத்தில் விசதம். தேவர்களாலும் முனிவர்களாலும் அநுவர்த்திக்கப் பட்டு மஹா வைபவ சாலியாய், தனது தவ வலிமையினால் பரிவாரங்களோடு கூட ஆகாயத்தில் திரியும் திறனுடையனான உபரிசரவஸு வென்கிற ஒரு அரசனிருந்தான்; ரிஷிகளுக்கும் தேவர்களுக்கும் யாகத்துக்குரிய பசுவிஷயமாக விவாதம் நேர்ந்த காலத்து அவ்விரு வகுப்பினரும் ஸம்சயம் தீர்த்துக்கொள்ள இவ்வரசனிடம் வந்து தம் தம் பக்ஷங்களைச் சொல்லி வினவினபோது தேவர்கள் பக்கல் பக்ஷபாதத்தாலே அவர்கட்கு அநுகூலமாக முடிவு சொல்ல. ரிஷிகள் கோபித்து “இப்படி பக்ஷபாதிபான நீ கீழே விழக் கடவாய்; இனிமேல் உனக்கு ஆகாச யாத்திரை இல்லையாகக் கடவது” என்று சபிக்க, அப்படியே அரசன் அதோகதி யடைந்துவிட்டான் என்பது மஹா பாரதத்தில் மோக்ஷ தர்மத்தில் விசதம்.

207. சாஸ்த்ரங்களெல்லாம் ப்ராஹ்மண்யத்தைச் சிறப்பித்துச் சொல்லாநிற்க, பிறப்பால் வரும் மேன்மை உபயோகமற்றது என்றிப்படி சொல்லி விடலாமோ வென்னில்; வேதங்களை ஒதி அவற்றின் பொருள்களையும் நன்குணர்ந்து எம்பெருமானைப் பெறுவதற்கு உறுப்பாயிருக்குந் தன்மையினாலேயே ப்ராஹ்மண்யம் சிறப்பித்துக் கூறப்படுகின்றதேயன்றி, எக்கேடு கெட்டிருந்தாலும் ப்ராஹ்மண்யம் சிறந்ததேயா மென்று எங்கும் சொல்லப்படவில்லை; ஆகவே எம்பெருமானைப் பெறுதற்கு உறுப்பான ப்ராஹ்மண்யந்தானே அவனை இழப்பதற்கு உறுப்பாகில் த்யாஜ்யமாகுமே யொழிய உபாதேயமாகுமோ?

208. உத்க்ருஷ்டமான பிறப்பும் அநுஷ்டாநமுமே இழவுக்கு உறுப்பாய்விடில் திக்ருஷ்டமான ஜன்மாநுஷ்டாநங்கள் பேற்றுக்கு உறுப்பாக வழியுண்டோ? என்னில்; கேண்மின்; ஜன்மாநுஷ்டாநங்களில் சிறந்தவர்களிலும் சிலர் பேறு பெறுகிறார்கள், சிலர் இழக்கிறார்கள்; இப்படியே, ஜன்மாநுஷ்டாநங்களால் தாழ்ந்தவர்களிலும் சிலர் பெறுகிறார்கள், சிலர் இழக்கிறார்கள்—என்பதை நாம் சாஸ்த்ரங்களில் காண்கிறோம்; ஆகையாலே ஜன்மாநுஷ்டாநங்களினுடைய சிறப்பும் தாழ்வும் பேற்றுக்கும் இழவுக்கும் உறுப்பன்று.

209. பின்னை எதுதான் உறுப்பென்னில்; எம்பெருமானுக்கே உரிய தொண்டாயிருக்கையாகிற பகவத் ஸம்பந்தம் பேற்றுக்கு உறுப்பு; அப்படிப்பட்ட பகவத் ஸம்பந்தமில்லாமை இழவுக்கு உறுப்பு.

210. உத்க்ருஷ்ட ஜன்ம முடையவர்களும் திக்ருஷ்ட ஜன்மமுடையவர்களுமான இருவகுப்பினர்க்கும் பகவத் ஸம்பந்தமுண்டானால் அவ்விரு

9 A.

221. ஜம்மக் கொத்தை கழிந்து விலக்ஷணரோடே ஸம்பந்தமுண்டா கவே இவனும் விலக்ஷணனுய்விடுவனென்றில்; ஆம்; வேதகப் பொன் போலேயன்றோ இவர்களோடுண்டான ஸம்பந்தம் (பல ஸித்தௌஷதங் களையிட்டுப் பலகாலுருக்கி குளிகையாகப் பண்ணி ரஸவாதிகள் கையிலிருக் கும் பொன்—வேதகப் பொன்; அது ஸ்பர்ச மாத்நிரத்தாலே இரும்பைப் பொன்னாக்கும். அதுபோலே விலக்ஷணருடைய ஸம்பந்தம் நிக்ருஷ்ட ஜந் மத்தால் வந்த தோஷத்தைப் போக்கி இவனையும் விலக்ஷணனுக்கிவிடும்.

222—223. இப்படிப்பட்ட விலக்ஷண ஸ்ரீ வைஷ்ணவர்களை ஆசார்ய துல்யராகவும் தன்னையும் ஈச்வரனையுங் காட்டிலும் மேற்பட்டவர்களாகவும் நினைக்கவேணும்.

224. ஆசார்யரோடு துல்யராக ஒருவரையும் நினைக்கக்கூடாதென் றிருக்க இவர்களை ஆசார்ய துல்யராக எப்படி நினைக்கலாமென்னில்; “ஸ்ரீ வைஷ்ணவர்களைக் கண்டால் நம்மைக் கண்டாற்போலே காணும்” என்று ஆசார்யன் உபதேசிக்குமதுவே தூதற்கு மூலம்.

225. ஸ்ரீ வைஷ்ணவர்கள்பக்கல் பிறப்பு முதலியவற்றை யிட்டுத் தாழ்வு நினைப்பது அபசாரமானாற்போலே கௌரவித்து நினைபா தொழிகை யும் அபசாரமாய்த் தலைக்கட்டும்.

226. இவ்விஷயம் இதிறாஸ புராணங்களிலும், 1. “பயிலுஞ் சுட ரொளி” 2. “நெடுமாற்கடிமை” என்கிற திருவாய்மொழிகளிலும், 3. “நண்ணாதவாளவுணர்” 4. “கண்சோர வெங்குருதி” என்கிற திரு மொழிகளிலும், 5. “தேட்டருந் திறல் தேனினை” என்கிற திருமொழியி லும், திருமாலையில் “அடிமையிற் குடிமையில்லா” என்கிற பாசாரம் முத லாக ஆறு பாசாரங்களிலும் விரிவாகக் காணத் தரும்.

227—233. இதிறாஸாதிகளிலே பாகவத வைபவம் சொல்லியிருந் தாலும் “ந சூத்ரா பகவத்பக்தாஃ விப்ரா பாகவதாஸ் ஸ்ம்ருதாஃ” என்றும் “ஸ விப்ரேந்த்ரோ முநிஃ ஸ்ரீமாந் ஸ யதிஸ் ஸ ச பண்டிதஃ” என்றும் சொன்ன விப்ரத்தவாதிகள் அர்த்தவாதமாகுமே யொழிய அபக்ருஷ்ட ஜந்

1. திருவாய்மொழி 3, 7.

2. ஷா 8, 10.

3. பெரிய திருமொழி 2, 6.

4. ஷா 7, 4.

5. பெருமாள் திருமொழி 2.

மத்திற் பிறந்தவன் அந்த சரீரத்திலேயே உத்க்ருஷ்டனாகக் கூடுமோவென்று சிலர் சங்கடப்பார்கள்; அந்த சங்கை திருமாறு சில உதாஹாணங்கள் காட்டப் படுகின்றன— சுஷக்ரிய சூலத்திற் பிறந்த விச்வாமித்ரன் தபோவிசேஷ மடியாக வலிஷ்ட வாக்யத்தாலே ப்ரஹ்மரீதியாய்விட்டான்; இராவண னாலே ஸ்வசூலத்தில் நின்று மறுத்துத் தள்ளப்பட்ட விபீஷணனை இராம பிரான் இசுஷ்வாகு வம்சத்தவனாக நினைத்து வார்த்தை சொன்னான்; [அகா வது— ‘ஆக்க்யாஹி மம தத்தேவே ராக்ஷஸநாம் பலாபலம் = ராக்ஷஸர்க ளுடைய பலாபலமிருக்கும்படியை நமக்குச் சொல்லு’ என்ற வார்த்தையில் “உன் இனத்தாருடைய” என்ன வேண்டுமிடத்தில் அப்படி சொல்லாமல் “ராக்ஷஸர்களுடைய” என்கையாலே, விபீஷணனை ராக்ஷஸ ஜாதியனாக நினையாமல் திருத்தம்பிரமாரைப்போலே அபிமானித்து வார்த்தை சொன் னமை விளங்கும். இதில், விபீஷணனை இராவணன் விட்டமையும் பெரு மாள் அங்கீகரித்தமையும் சொல்லுகையாலே, பாகவதாதுகூல்ய பூண்டா கவே “இவன் நம்முடையவனல்லன்” என்று ஸாமான்யர்கள் கைகிடுவர்க ளென்பதும், எம்பெருமான் விரும்பி மேல்விழுந்து திருவுள்ளம் பற்றுவ வனென்பதும் சொல்லிற்றுகிறது]

ஜடாபுவென்னும் பெரியவுடையார்க்குப் பெருமாள் ப்ரஹ்மமேத ஸம்ஸ்காரம் பண்ணியருளினார். தர்மபுத்ரர் விதுரரை ஸம்ஸ்கரிக்கிற காலத் தில், அவருடைய ஜாதியைப் பார்ப்பதும் ஞானப் பெருமையைப் பார்ப்பது மாய் “என் செய்வேம்” என்று வியாகூலப்படா நிற்கையில் “இவர் ப்ரஹ்மமேத ஸம்ஸ்காரத்துக்கு அர்ஹர்” என்று சொன்ன அசரீரி வாக்யத் தாலே ஸந்தேஹமற்று வைதிகோத்தமர்களுக்குச்செய்யத்தக்க ப்ரஹ்மமேத ஸம்ஸ்காரத்தாலே ஸம்ஸ்கரித்தார். நிஷிக்ளெல்லாரும் நிஹீந ஜந்மாவான ஒரு தர்ம வ்யாதனுடைய வாசலிலே துவண்டு தர்ம ஸந்தேஹங்களைத் தீர்த் துக்கொண்டார்கள். கண்ணபிரான் தூதுபோம்போது பிஷ்மர் த்ரோணர் முதலான உத்க்ருஷ்டஜந்மாக்களின் க்ருஹங்களை விட்டு சூத்ர யோநியிற் பிறந்தவரான விதுரனுடைய திருமாளிகையிலே அமுது செய்தான். இராம பிரான் சபரியின்கையாலே அமுதுசெய்தான்.

234. ஆளவந்தார் திருவடிகளை ஆசரயித்திருந்த மாறனேரிநம்பி தம் முடைய அந்திமகாலத்திலே “ஆளவந்தார் அபிராநித்தருளின இந்த தேஹத்தைப் பிரகிருதி பந்துக்கள் ஸ்பர்சித்தால் என்ன செய்வது” என்று அதிசங்கை பண்ணி, (தம்மோடுகூட வேதாந்தங்களை அதிகரித்தவரான) பெரிய நம்பியைப் பார்த்து “புரோடாசத்தை நாய்க்கு இடாமல் காக்க வேணும்” என்று சொல்லித் திருநாட்டுக் கெழுந்தருள, பெரிய நம்பியும் அப்படியே பிறர்கையில் காட்டிக்கொடாமல் தாமே சரம கைங்கரியங்கள்

செய்து வந்தெழுந்தருளியிருக்க, இதை உடையவர்கேட்டு பெரிய நம்பி யிடம் வந்து “சாஸ்தா வாய்பு குலையாமல் காரியம் செய்யவேணுமன்றோ? யாரையாவது கொண்டு செய்திருக்கலாமே; தேவரோ செய்திருக்க வேணுமோ?” என்ன; அதற்கு அவர் “ஸந்த்யாவந்தந்திற்கு ஆளிடுவ னுண்டோ? நான் சக்ரவர்த்தி திருமகனைக்காட்டில் சிறந்தவனோ? இவர் ஜடாயுவைக் காட்டிலும் தாழ்ந்தவரோ? பயிலுஞ்சுடரோளி, நெடுமாற்கடிமை முதலிய அருளிச் செயல்கள் கடலோசையோ? அழுவாரருளிச்செய்த அர்த் தக்கதைச் சிறிது குறையவாகிலும் அதுஷ்டிக்க வேண்டாவோ?” என்றரு ளிச் செய்தார்.

235. ஸ்ரீமதுஷ்ணஸுரஸரசஸா தீவதீவஸ்தீயாஃ ஐஷ்ய ஸ்ரீரே வச்ச குணஸ்நுந்யோ நாசு ரகஃகிண்து ஸ்ரீஸந்யுநஸநஸநாஸுஸ்யேஷ வஸ்யஸ்துஸ்ரீஸாஸா ஸநி விதஸாக்ஸுக்ஸுஃஸ்ரீஸகஃ— ப்ராதுர்ப்பாவை ஸ் ஸுருநரஸமோ தேவதேவஸ் ததீயாஃ ஜாத்யா வ்ருத்தைரபிச குணதஸ் தாத்ரு சோ நாத்ர கர்ஹா—கிந்து ஸ்ரீமத்புவநபவநத்ராணதோந்யேஷு வித்யா வ்ருத்தப்ராயோ பவதி விதவாகல்பகல்பஃ ப்ரகர்ஷஃ.” என்கிற ச்லோகமும் அதிஸந்திப்பது:— எம்பெருமான் தேவ மறுஷ்யாதி ஸஜாதீயனாய்ப் பல யோகிகளிலும் அவதரிப்பதுபோல அவ்வெம்பெருமா னடியவர்களும் ஜாதியாலும் ஆசாரத்தாலும் குணத்தாலும் அப்படியே இதரர்களோடு ஒத்திருப் பார்; இதனால் இழிவு இல்லை; சிறப்பே யுள்ளது. எம்பெருமானும் பாகவதர் களும் இப்படி இதரஸஜாதியராய் நிற்பது இந்த லோக ஸமரகக்ஷணர்த்தமா கவே; பாகவதரல்லாதவர்களிடத்திலுண்டான ஏற்றமெல்லாம் விதவைக ளின் அலங்காரம் போலே நிற்கைக் குடலாகிறது என்றவாறு.

236. பாகவதர்களல்லாவிடில் அவர்களுக் குண்டான பாண்டித்யம் முதலியவை வினாய்விடுமோ வென்னில்; ஸ்ரீமதுஷ்ணஸுரஸரசஸா தீவதீவஸ்தீயாஃ ஐஷ்ய ஸ்ரீரே வச்ச குணஸ்நுந்யோ நாசு ரகஃகிண்து ஸ்ரீஸந்யுநஸநஸநாஸுஸ்யேஷ வஸ்யஸ்துஸ்ரீஸாஸா ஸநி விதஸாக்ஸுக்ஸுஃஸ்ரீஸகஃ— சதுர்வேத தரோ விப்ரோ வாஸுதேவம்நவிந்ததி—வேதபாரபராக்ராந்தஸ் ஸவை ப்ராஹ் மணகர்த்தபஃ.” என்று சாஸ்திரம் சொல்லாநின்றது. அதாவது—பகவத் பக்தியை யுடையவனாகாமல் வேதார்த்த ஜ்ஞாநம் முதலியவற்றை யுடைய வன் குங்குமஞ் சுமந்த கழுதைபோல்வன் என்கை.

237. பகவத் ஸம்பந்த மில்லாத ஜந்மம் முதலியவை ஸத்துக்களால் இகழப்படுமென்பது நிரூபித்தாயிற்று. இனி, பகவத் ஸம்பந்தமுள்ள தீர் யக்ஜந்மங்களும் ஸத்துக்களால் விரும்பப்படுமென்பது காட்டப்படுகிறது. ஸ்ரீகுலசேகரப் பெருமாள் தம்முடைய நிவ்யப்பரந்தத்திலே “ஊனேறு

செல்வத்து” என்னுந் திருமொழியிலே “வேங்கடத்துக்கோனோரி வாழங் குருகாய்ப் பிறப்பேனே” என்று தொடங்கிப் பத்துப் பாசாங்களிலும் பகவத் ஸம்பந்தத்துக்கு அனுகூலமாக நிர்பக்ஜந்மத்தையும் ஸ்நாவாஜந்மத்தையும் விரும்பினார்.

238. பிராமணர்தலைவரான பெரியாழ்வாரும் அவரது திருமகளாரான ஆண்டாளும் அறிவொன்றுமில்லாத ஆய்க்குலத்தை ஏறிட்டுக்கொண்டார்கள்.

239. இப்படி நிறைந்த ஜந்மங்களை ஆசைப்பட்டாலும் ஏறிட்டுக்கொண்டாலும் ஸ்வரூபத்திலுண்மை இருக்கும்படி என்? என்னில்; வந்தேறியான அவித்யை முதலிய தோஷங்கள் கழிந்துவிட்டால் ஸகல ஆக்மாக்களுக்கும் பெரிய பிராட்டியாருடைய நிலை தன்னடையே வந்துவிடும்.

240. அஃது எப்படி உண்டாய்விடு மென்னில்;— அநந்யார்ஹ சேஷத்வம், அநந்ய சாணத்வம், அநந்ய போக்யத்வம், ஸம்ச்சலேஷத்தில் ஆறியிருக்கை, விச்சலேஷத்தில் ஆறியிராமை, ததேக கிரவாஹ்யத்வம் ஆகிற ஆற பாகாங்களாலே அஸித்தயாதி தோஷங்கள் மிச்சமின்றிக் கழிந்து பரிசுத்தமாகப்பெற்ற ஆத்ம ஸ்வரூபத்துக்கு இந்த ஆறு படிகளாலும் நிறைந்துள்ள பிராட்டியோடு ஸாம்யம் இயற்கையாகவே உண்டாயிருக்கும் [239, 240—இவ்விரண்டு விஷயங்களும் ப்ரஸங்காத் வந்தனவ.]

241. இனி, குலசேகரப் பெருமான் முதலியவர்கள் உத்க்ருஷ்ட ஜந்மங்களை விட்டு நிக்ருஷ்ட ஜந்மங்களை விரும்புவானென் என்னில்; ஆபிஜாத்யம் ஐச்வர்யம் முதலிய ஐஹிக புருஷார்த்தங்களில் உண்டாகிற உயர்த்தியானது விச்வாமிதாரதிகளைப் போலே தான் நின்ற நிலைக்கு மேலே உத்கர்ஷத்தைத் தேடிக்கொள்ள முயலப் பண்ணுகிற அஹங்காரத்தாலே யுண்டாம்; கைங்கர்ய ஸம்பத்தாகிற அக்ருஷ்ட புருஷார்த்தத்தில் உண்டாகிற உயர்த்தியானது படிப்படியாகக் கீழே இழியப்பண்ணுகிற அஹங்காராஹித்தயத்தாலே உண்டாம்.

242. அஹங்காரத்தில் தலைவனான பிரமனாய்ப் பிறந்து 1. “நேரே கடிக்க மலத்துள்ளிருந்தும் காண்கிலான், கண்ண னடிக் கமலத்தன்னை அயன்” என்கிறபடியே இழந்துபோகக் காண்கிறோம். அஹங்கார ஹேதுகள் ஒன்றுமில்லாமல் இடக்கை வலக்கை யறியாத இடைச்சியான சிந்தயந்தியாய்ப் பிறந்து எம்பெருமான் திருவடிகளைப் பற்றுவதுவும் காண்கிறோம். [ஆக, அஹங்காரமும் அஃதில்லாமையும் எம்பெருமானை யிழப்பதற்கும் பெறுவதற்கும் ஹேதுவாகையாலே ஸ்ரீகுலசேகரப் பெருமான் முதலானவர்

கள் அஹங்கார ஹேதுவான ஜந்மங்களை அநாதரித்து அஹங்காரமிருப்பதற்கு அவகாசமற்ற ஜந்மங்களை ஆதரித்தார்களென்றதாயிற்று.]

243. [இனி பப்பநாதிகாரியின் திருசர்யாவிசேஷம் சொல்லப்படுகிறது.] இப்படி எல்லாப்படியாலும் ஸ்வரூபத்தைக் கெடுக்கவல்ல அஹங்காரத்துக்கும் அதனிலே உண்டாகக்கூடிய விஷயப் பாவணயத்துக்கும் பிறப்பிடம் தானாகையாலே, தன்னைக் கண்டால் சத்ருவைக் கண்டாற்போலே குடல் கரித்துத் தன்னையே தனக்கு நாசகனாக நினைக்கவேணும்; அந்த அஹங்காரத்தையும் விஷய பாவணயத்தையும் தூர்ப் போதனைகளாலே வளரச் செய்கிற ஸம்ஸாரிகளைக் கண்டால் ஸர்ப்பத்தைக்கண்டாற்போலே அஞ்சி நடுங்கிப் பிறகாலித்திருக்கவேணும்; அக்குற்றங்களை உடதேசாதி களாலே போக்கவல்ல ஸ்ரீவைஷ்ணவர்களைக் கண்டால் ஆப்த பந்துக்களைக் கண்டாற்போலே “ இவர்கள் நமக்கு நல்துணைபானவர்கள் ” என்று ஆச ரித்திருக்கவேணும்; எப்போதும் நம்முடைய ஹிதமே பார்த்துப் போரு கிற ஈசுவானைத் திருப்பதிகளிலே ஸேவிக்கப்பெற்றால் ஹிதைஷியான பிதா வைக் கண்டாற்போலே பக்தி பீதி விநயங்கடையுடையவனுபிடுக்கவேணும்; ஜ்ஞாந பக்தி விரகதிகளை விளைத்து பகவத் விஷயத்தைக் காட்டித் தரும் மஹோபகாரகனான ஆசார்யனைக் கண்டால் பெருமப்சியன் சோற்றைக்கண் டாற்போலே மிக விருப்பத்தோடே அதுபவித்து உகந்திருக்கவேணும்; தன் சொல்வழி யொழுதும் சிஷ்யனைக் கண்டால் அபிமத விஷயத்தைக் கண்டாற்போலே நினைத்து உள் குழைந்திருக்கவேணும்; அஹங்காரம், அர்த்தம், காமம்—இவை மூன்றின் கெடுதல்களை நன்கு சிந்திக்க வேணும்; அஹங்காரமானது அதுகூலரான ஸ்ரீவைஷ்ணவர்கள் விஷயத்திலே அநாதரத்தைப் பண்ணுமென்றும், அர்த்தமானது ப்ரதிகூலரான ஸம்ஸாரிக ளோடே உறவு பண்ணுவிக்குமென்றும், காம [விஷய ஸம்போக ஸுக] மானது—தன்னை இகழ்ந்து பிடரியைப் பிடித்துத் தள்ளுகிறவர்களிடத்திலும் விருப்பம் பிறப்பிக்குமென்றும் நன்கு ஆய்ந்து ஒய்ந்து உணர்ந்து பம்பப்படவேணும்; “ சமம் தமம் முதலிய ஆகம் குணங்கள் நம்முடைய முயற்சியாலும் கர்மவச்ச்யாயிருக்கிற பிறருடைய முயற்சியாலும் பிறப்பித் துக்கொள்ள முடியாது; ஆசார்யனுடைய அதுகர்ஹ மூலமாக வருகிற எம் பெருமானுடைய அருளாலேதான் பிறக்கவேணும் ” என்று துணிவு உண் டாக வேணும்; தேஹ ரக்ஷணத்துக்கு உறுப்பான விபாபாரங்களில் விருப் பமற்றிருக்கவேணும்; பகவத் குணதுபவ கைங்கர்யப் ப்ரவ்ருத்திகளை மேன் மேலு மாசைப்பட்டிருக்கவேணும்; சோறு கூறை முதலிய ப்ராக்ருத வஸ்துக்களில் போக்யதா புத்தி தவிர்த்திருக்கவேணும்; தேஹம் தரித்திருப்பதற்குப் போதுமான அளவு புஜிப்பதானது எம்பெருமானுடைய திருவாராதத்தின் ஸமாப்தி ரூபமான ஒரு ப்ரதிபத்திகர்மம் என்று நினைத்திருக்க

வேணும்; இந்த சரீரத்தோடே யிருக்கிற தனக்குத் தாபத்யத்தினுள்
எதேனுமொரு வருத்தமுண்டானால் “இது அதுபலித்தே நிரவேண்டிய
ப்ராப்த கர்மத்தின் பலமன்றோ; இப்படிப்பட்ட கருமங்கள் உள்ளவை
கழியும் வரையிலன்றோ இந்த சரீரத்தோடு எம்பெருமான் நம்மை வைக்கி
றது; அவனை அணுகுவதற்குத் தடையானவற்றிலே ஒன்றாகிலும் கழியப்
பெற்றோமே!” என்று அதுஸந்தித்தாவது. (அல்லது) “தூர்வாஸநையாலே
இவ்வுடம்பை விடமாட்டாமல் நவையற்ற விஷயங்களை யதுபவித்துக்
கொண்டு ஸம்ஸாரத்துக்குள்ளே பொருத்தியிருக்கிற நம்மை இதில் சின்று
கொண்டுபோக நினைக்கிற சுச்வான் இந்த சரீரத்தில் நமக்கு வெறுப்பு உண்
டாவதற்காகவன்றோ இப்படி துக்கங்களை அதுபவிப்பிக்கிறான்; அவனுடைய
க்ருபையின் பலமன்றோ இது” என்று அதுஸந்தித்தாவது தேறியிருக்க
வேணும்; ப்ரபந்தனை தன்னுடைய அதிகாரத்துக்குத் தகுதியாக அவிஷ்
டித்துக்கொண்டு போருகிற நல்லொழுக்கங்களைப் பேற்றவர்க்கு உபாயமாக
நினையாதிருக்க வேணும்; விலக்கணருடைய ஞானமும் அனுட்டானமும்
நமக்கு உண்டாக வேணுமென்று ஆசைப்படவேணும்; திவ்ய தேசங்களில்
அபிதிவேசம் கணாபுரண்டிருக்கவேணும்; மங்களாசாஸனத்தில் ஊற்றமுற்
றிருக்கவேணும்; விஷயாந்தரங்களைக் காறி உமிழ வேணும்; “கூவிக் கொள்
ளுங்கால மின்னங் குறுகாதோ” என்று ஆர்த்தியோடே யிருக்க வேணும்;
பகவத் பாகவத விஷயங்களில் தனது சேஷத்துவத்துக்குத் தகுதியாகச் செய்
பும் இழி தொழில்களையும் விரயோகங்களையும் ஸம்ஸாரிகள் விஷயத்திலே
மறந்தும் செய்யாதொழியவேணும்; எம்பெருமானுடையவும் பாகவதருடை
யவும் ப்ராஸாதங்களான வஸ்துக்களையே ஆஹாரமாகக் கொள்ளுவது தவிர
மற்றவற்றைக் கொள்ளக் கடவோ மல்லோம் என்றிருக்க வேணும்; ஜ்ஞானா
துஷ்டாநங்களை வளர்க்கவல்ல அதுகூலரை ஒரு ரொடிப் பொழுதும் விட்டுப்
பிரியாமலும், ஸ்வரூபத்தைக் கெடுக்கவல்ல ப்ரதிகூலரைக் கண்ணெடுத்துப்
பாராமலு மிருக்கவேணும்; ஆக இவை யித்தையும் ஆசார்யனுடைய அதுக்
ரஹத்தாலே வினையக்கூடியவை யாதலால் அவ்வதுக்ரஹம் பரிபக்வமரீப்
படி சுச்ருதாஷ்டிலே ஊன்றி நடந்துகொண்டால் இவையெல்லாம் கைகூடும்.

பெருமாள் கோயில் பிரதிவாதி பயங்காம்

அண்ணங்கராசாரியர் ஸங்க்ரஹித்த

ஸ்ரீவசந பூஷண ஸாரத்தில்

இரண்டாம் ப்ரகாணம் முற்றிற்று.

பின்ன லோகாசார்யர் திருவடிகளே சரணம்.

ஜீயர் திருவடிகளே சரணம்.

ஸ்ரீ:

பின்னையுலகாசிரியர் திருவடிகளே சரணம்.

ஜீயர் திருவடிகளே சரணம்.

பெருமாள் கோயில் பிரதிவாதி பயங்கரம்

அண்ணங்கராசாரியர் ஸங்க்ரஹித்த

ஸ்ரீவசந பூஷண ஸாரத்தில்

மூன்றாம் பாகரணம்.

244. [சீழ் திருசாய்பில் சொன்னவற்றில் விவரிக்க வேண்டிய வற்றை விவரிக்க நினைத்து, முதலில் மங்களாசாஸனம் விவரிக்கப்படுகிறது.] எம்பெருமான் ஒரு குறையுமில்லாதவன்; ஸகல மங்களங்களுக்கும் இருப்பிடமானவன்; அவனைக்கொண்டு நமக்குள்ள அமங்களங்களைப் போக்கிக் கொள்வதும் இல்லாத மங்களங்களை உண்டாக்கிக்கொள்வதும் யுக்தம்; அவனால் ரக்ஷிக்கப்பெறவேண்டிய நாம் அவனுக்கு ரக்ஷையிடுவது [அதாவது—மங்களாசாஸனம் பண்ணுவது] அவனுடைய ரக்ஷைத்துக்கும் நம் முடைய ரக்ஷைத்துக்கும் விருத்தமன்றோ வென்னில்; அன்று;—அவன் ரக்ஷைகளையும் நாம் ரக்ஷையாகவும் தெளியக்கண்டு அநுஸந்திக்கையாகிற ஜ்ஞாததையைப் பென்றும், அவனுடைய ஸௌந்தர்ய ஸௌகுமார்யங்களை யது ஸந்தித்து “இவ்விஷயத்திற்கு என்ன கெடுதி விளைகிறதோ!” என்று அநிசங்கை படுவதாகிற ப்ரேமதையை பென்றும் இரண்டு அவஸ்தைகளுண்டு; இவற்றுள் முந்தின ஜ்ஞாததையில் “களைவாய் துன்பம் களையா தொழிவாய் களைகண் மற்றிலேன்” என்கிறபடியே, தன்னுடைய அரிஷ்ட நிவ்ருத்தி முதலியவற்றுக்கு அவனே கடவனென்றிருக்கையாலே ரக்ஷை ரக்ஷை பாவம் இடம் மாறாதேபிறக்கும்; பிந்தின ப்ரேம தையையிலோ வென்னில்; ஈசுவரனை ரக்ஷிக்க வழி தேடித் தடுமாறுகையாலே, ரக்ஷைபத்வம் ஈசுவரன் பக்கலிலும் ரக்ஷைபத்வம் தன் பக்கலிலுமாய் இப்படி ரக்ஷை ரக்ஷை பாவம் மாறுடிப்போம்.

245 ஸர்வஜ்ஞனும் ஸர்வ சக்தனும் ஸர்வ ரக்ஷைனுமான அவனுடைய ஸ்வரூபத்தை நோக்குமளவில் அவனைத் தனக்கு ரக்ஷைகளைக் கொண்டு தன்னைக் காப்பாற்றிக்கொள்ளலாகும்; அவனுடைய ஸர்வசக்தித்வம் முதலிய குணங்களை மறந்து அவனுடைய ஸௌகுமார்யத்தை நோக்குமளவில், அவனுக்குத் தன்னை ரக்ஷைகளைக் கொண்டு மங்களாசாஸனம்

பண்ணி இவனை ரக்ஷிக்கலாகும்.

246. இப்படி ஸௌக்யமாந்தரிகளைக் கண்டு கலங்கி, ரக்ஷகனுள் அவனுடைய சக்திவைபவத்தை மறந்து தான் அவனை ரக்ஷிக்கப் பார்க்கையாகிற இவ்வர்த்தம் அதுஷ்டாசுத்தில் எங்கே கண்டோ மென்னில்; தசரத சக்ரவர்த்தி, ஸீதாபிராட்டி, விச்வாமிதான், தண்டகாரணிய வாஸிகளான ரிஷிகள், நிருவடி, ஸுகூர்வ மஹாபாஜர், நந்தகோபர், விதுரர், பிள்ளையுறங்காவில்லிதாஸர் முதலானவர்கள் பக்கவிலே கண்டோம். இவர்கள் அதிகசங்கையாலே பெருமானுக்கு மங்களாசாஸனம் பண்ணினமை ஸ்ரீராமாயண, ஸ்ரீவிஷ்ணுபுராண, ஸ்ரீமஹாபாரதாடிகளிலே காணத்தக்கது.

247. விஷய வைவஸ்குண்யம் எல்லாஸையும் மங்களாசாஸனத்திலே முட்டும்; பெருமான் ச்ருங்கிப்பாபுரத்திலே யெழுந்தருளி குஹப்பெருமானை விஷயிகரித்தருளினவன் ஐய பெருமான் பாங்காக அமைத்த பர்ணசயனத்திலே பெருமானும் பிராட்டியும் பள்ளிகொண்டருளாகிற்க, இச்சேர்த்திக்கு என்ன தீங்கு விளைபுமோவென்று அதிகசங்கை பண்ணின ஐய பெருமான் முதுகிலிட்ட அம்புரத்தூணியும் கைபிற்பிடித்த வில்லுமாய் உலாவிக்கொண்டு நிற்க, இதைக் கண்ட குஹப் பெருமான் “ஒரு தம்பி தாயைக்கொண்டு பெருமானை காட்டிலிருந்து காட்டிலே தூத்தினான்; இத்தம்பி தனியிடத்திலே என்ன செய்யப் பார்க்கிறானோ தெரியவில்லை” என்று ஐய பெருமான் பக்கவிலும் அதிகசங்கை பண்ணி “இவன் அப்படி எதேனுமொரு தீங்கு செய்யில் இவனையே தீர்த்துவிடக் கடவோம்” என்று தானும் வில்லுமம்புமாய்க் கொண்டு உடன் நிற்க, குஹப்பெருமானுடைய எவல்கொழிலாளர் “இவர்களிருவருமாகக் கூடிப் பெருமானுக்கு என்ன தீங்கு விளைக்க நினைக்கிறார்களோ” என்று அதிகசங்கை பண்ணித் தனித்தனியே கையும் வில்லுமாய்க் கொண்டு பெருமானை ரக்ஷித்தார்களிறே.

248. குஹப் பெருமானும் அவருடைய எவலாளரும் பெருமானை அன்றே முதலாகக் கண்டார்களே பொழிய அகற்கு முன்பு கனவிலும் கண்டார்களில்லையே; ஒருநாள் நிருமுக மண்டலத்தை ஸேவிக்கப் பெற்றவர்களையும் எம்பெருமானுடைய வடிவழகு இப்பாடு படுத்தாமாயிற்று.

249. மங்களாசாஸனத்தில் ஆழ்வார்களுக்குள்ள ஊற்றத்தை நோக்குங்கால், கீழே சொல்லப்பட்ட மங்களாசாஸனபார்களுெல்லாரும் பகவத் விஷயத்தில் ப்மோமற்ற நம்முடைய வகுப்பிலே சேர்ந்தவர்கள் என்ன வேண்டியிருக்கும்.

250. மங்களாசாஸனத்தில் மற்ற ஆழ்வார்களுெல்லாம் ஒருதட்டும் பெரியாழ்வார் ஒருதட்டுமாயிருப்பர்.

251. பெரியாழ்வார்க்கு ஏற்றமென்னென்னில்; மற்ற ஆழ்வார்களுக்கு மங்களாசாஸநம் எப்போதும்நிற்க்கே ஏதோவொரு தசையில் தேடிப்பிடிக்க வேண்டியிருக்கும்; பெரியாழ்வார்க்கோ வென்னில் அது நிக்மமாய்ச் செல்லும்.

252. அதற்குக் காரணமென்னில்; எம்பெருமானுடைய ஸௌந்தர்யமானது மற்ற ஆழ்வார்களுடைய நெஞ்சையும் கண்ணையும் கொள்ளை கொண்டு ஆழங்கால்படுத்தும்; ஆகையாலே அவர்கள் வடிவழகிலே ஆழ்ந்நா ஈடுபட்டுப் பேசுகிறமாத்நிமேயுள்ளது; அங்ஙனன்க்கே பெரியாழ்வார் “இவ்வடிவழகுக்கு என்ன தீங்கு வருகிறதோ!” என்று அஞ்சி மேன்மேலும் மங்களாசாஸநம் பண்ணும்படி அந்த வடிவழகையே மேட்டு நிலமாகக்கொண்டு அதிலே தரித்து நிற்பார்.

253. பகவத் சேஷத்வம், பாகவத சேஷத்வம் என்கிற இரண்டும் ஆழ்வார்களுள்வார்க்கும் ஸ்வரூபமாயிருக்கச் செய்தேயும், எம்பெருமானுடைய வடிவழகானது மற்ற ஆழ்வார்களுக்குச் சில ஸமயங்களில் அந்த ஸ்வரூபத்தை அழித்துவிடுகின்றது; “மின்னிடை மடவார்கள்” என்கிற திருவாய்மொழியிலும், “ஏர்மலர்ப்பூங்குழல்” என்கிற பெருமான் திருமொழியிலும் “காதில் கடிப்பிட்டு” என்கிற பெரிய திருமொழியிலும் விளம்ப ரோஷத்தாலே எம்பெருமானையும் அடித்துத் தூத்துகிற பாசாங்கள் (மற்ற ஆழ்வார்களிடத்தில்) காண்கையாலே பகவத் சேஷத்வம் சூலையக் காண்கிறது. 1. ‘உங்களோடெங்களிடையிலே’ என்றும், 2. “வெஞ்சிறைப்புள்” என்றும் பாகவதர்களை வெறுத்து வார்த்தை சொல்லுவிக்கக் காண்கையாலே பாகவத சேஷத்வமும் சூலையக் காண்கிறது. இப் பெரியாழ்வார்க்கோ வென்னில் அப்படியில்லை; எம்பெருமானுடைய வடிவழகானது இவர்க்கு பகவத் பாகவத சேஷத்வங்களை ஒருபோதும் அழிக்கிறதில்லை; பின்னையோவென்னில்; “உன் சேவடி செவ்வி திருக் காப்பு” என்று பகவத் விஷயத்துக்கும் “மங்கையும் பல்லாண்டு” “சுடராழியும் பல்லாண்டு” “அப்பாஞ்ச சன்னியமும் பல்லாண்டு” என்று பாகவத விஷயத்துக்கும் மங்களாசாஸநம் பண்ணுவிக்கையாலே உபய சேஷத்வமும் வளர்வதற்கு ஹேதுவாய் ஸ்வரூபத்தைத் தளிர்ப்பிக்கும்.

254. எம்பெருமானுடைய நிகரற்ற பராக்ரமம், திவ்யாபுதங்களோடே கூடியிருத்தல் முதலியவற்றைக் கண்டு நிர்ப்பயராயிருக்கவேண்டியிருக்க ‘இவற்றுக்கும் என் வருகிறதோ!’ என்று பயப்படுதலும், ப்ரதி கூலர்களான ஸ்சுவர்பார்த்தி கைவல்யார்த்தி முதலானவர்களையும் மங்களாசாஸநத்துக்கு அதுகூலராக்கிக் கொள்ளுதலும், என்றைக்கோ கழிந்த

திறிணிய வதம், ராவண வதம் முதலியவற்றை இன்று சித்தித்து வயி
றெரிந்து காப்பிடுதலும், பாம்பதத்திலும் மங்களாசாஸமே பலன் என்று
சொல்லுதலும், ஒருகாலும் உறங்காத தீந்ந ஸூரிகளையும் நோக்கி 1. “உறக
லுறகலுறகல்” [சுண் மூடாமலிருந்து மங்களாசாஸம் பண்ணுங்கள்]
என்று பலகாலும் சொல்லுவனமாய்க் கொண்டு மங்களாசாஸமே போது
போக்காயிருப்பது இப்பெரியாழ்வாராருவர்க்கே.

255. ஆழ்வார்களில் மற்ற ஆழ்வார்களுடைய உபதேசத்திற்காட்டில்
இப்பெரியாழ்வாருடைய உபதேசத்திற்கும், ஆசார்யர்களில் மற்ற ஆசார்யர்
களுடைய உபதேசத்திற்காட்டில் எம்பெருமானுடைய உபதேசத்திற்கும்
வாசியுண்டு; (அதாவது) மற்றவர்கள் உபதேசித்தது—உபதேசம் கேட்கிற
ஸ்மஸாரிகளின் தனிமையையும் உபதேசம் பண்ணுகிற தங்களுடைய தனி
மையையும் போக்கி அவர்களுக்கும் தங்களுக்கும் துணையுண்டாக்கிக்
கொள்வதற்காகவாம்; பெரியாழ்வாரும் எம்பெருமானும் உபதேசிப்பது
எம்பெருமானுடைய தனிமையைத் தவிர்க்கக்கூடாகவாம்; 2. “அநுமாளார்
ஆழியும் சங்கும் சுமப்பார் நாம், வாறும் வில்லுங்கொண்டு பின்செல்வார்
மற்றில்லை” என்றுற்போலே எம்பெருமானைத் துணையற்றிருப்பவனாக
நினைத்து அவனுக்குத் துணைவர் உண்டாகவேணுமென்றே ஆள்களைத்
திருத்திச் சேர்க்குமவர்களா மிவர்கள்.

256. மற்ற ஆழ்வார்கள் எம்பெருமானே ஸேவிப்பதனாலும் அவனை
அதபவிப்பதனாலுமே தங்களுக்கு ஸத்தையுள்ளதாகவும் அவனுக்குக் கைங்
கரியம் பண்ணினால்தான் தங்களுக்குத் தழைப்பு உள்ளதாகவும் நினைத்
திருப்பர்கள்; இவ்வாழ்வார்க்கு அவை யெல்லாம் மங்களாசாஸந்தாலே

257. கோயில் திருமலை பெருமாள்கோயில் முதலான திருப்பதி
களில் எழுந்தருளியுள்ள எம்பெருமானுடைய நிலைமையை அநுஸந்தித்தால்
நாமெல்லாரும் “அபாயங்களுக்கு இடமான இவ்விருந்தருமா ஞாலத்திலே
எழுந்தருளி நிற்கிற நிலைக்கு என்ன திவ்கு நேரிடுமோ!” என்னும் வயிற்
றெரிச்சலாலே உண்பதையும் உறங்குவதையுங்கூட விட்டொழிந்து இவ்
வாழ்வாருடைய மங்களாசாஸ யாத்நையையே தொழிலாகக் கொள்ளல்
வேண்டும்

258. ஆகவிப்படி சேஷபூதகாரனவர்களுக்கெல்லாம் அவச்யகர்த்தவ்ய
மான காரியமாயிருக்கிற இந்த மங்களாசாஸம் ஸ்வரூபத்துக்குச் சேருவ
தேயாம்

259. [243-ஆம் ஸூத்ரத்தில்—அநுகூல ஸஹவாஸமுய ப்ரதிகூல
ஸஹவாஸ நிவ்ருத்தியும் வேணுமென்ற விஷயம் இனி விவரிக்கப்படுகிறது.]

ஸஹவாஸ யோக்யரான அதுகூலர் யாரென்னில்; ஞானம் பக்கி விரக்தி ஆகிய இவை நன்கு விளங்கப்பெற்று ஸம்ஸாரத்தில் ஆர்த்தியுமுள்ளவர்களான ஸ்ரீ வைஷ்ணவர்கள்.

260. இப்படிப்பட்ட அதுகூலர்களுடைய ஸஹவாஸத்தால் எது வித்திக்குமென்னில்; ஒரு வயலிலே நீர் நிரம்பியிருந்தால் நீரில்லாமல் வாடிக்கிடக்கிற அசல் வயலும் வாட்டமற்றுப் பொசிந்து கிடப்பதுபோல, ஜ்ஞாந பக்தி வைராக்யங்களில்லாமையாலே ஸ்வரூபம் வாடிக்கிடப்பவர்களுக்கும் இவர்களுடைய ஸஹவாஸத்தாலே இவற்றில் சிறிது அந்வயமுண்டாகி இவை நேராக இல்லாமையாலுண்டான வாட்டம் தீரும்படியாயிருக்கும்.

261. அவ்வளவு மாத்திரமேயன்று; வற்றிக் கிடக்கிற ஆற்றில் வெள்ளம் வரப்போகிறதானால் அதற்கு முன்னே தக்சுஸிகமரான மணல் பொசிவு முதலான அடைபாளங்கள் உண்டாவதுபோலே, எம்பெருமானுடைய ப்ராப்தி ஸம்பிக்கும்போது இவர்களுக்கு இந்த ஜ்ஞாந பக்தி விரக்திகள் தன்னடையே விளையும் பெறும்.

262. இப்படி மேன்மேலும் புதுக்கணித்து விளைந்து வருகிற ஜ்ஞாந பக்தி வைராக்யங்களைக் கொண்டு ‘இனிமேல் நமக்கு ஸம்ஸார ஜம்மமில்லை; இதுவே நமக்குக் கடைசியான சரீரம்’ என்று தன் மறஸ்ஸுக்கே நிச்சயித்துக்கொள்ளலாயிருக்கும்.

263. [அதுகூலர்களைப்பற்றி விவரித்தாயிற்று; இனி, ஸஹவாஸத்துக்குத் தகாத ப்ரதிகூலர்களைப் பற்றிச் சொல்லுகிறது] ப்ரதிகூலரென்பவர்கள் யாரென்னில்; தேஹமே ஆத்மா என்றிருப்பவர்களும், தேஹத்திற்காட்டில் வேறுபட்ட ஆத்மாவுண்டென்று இசைந்தாலும் தனக்குத் தானே அரசன் என்று கொண்டு ஒரு விஷயத்திலும் சேஷப்படுவதற்கு இசையாதவர்களும், சேஷத்வத்துக்கு இசைந்தாலும் தகாத விடங்களிலே சேஷப்பட்டிருப்பவர்களும், தகுந்த பகவத் விஷயத்தில் சேஷப்பட்டுவைத்த பகவத் ப்ராப்திக்கு உபாயமாக கர்ம ஜ்ஞாநாதி உபாயாந்தரங்களைப் பற்றி நிற்பவர்களும், உபேயமான கைங்கரியத்தை ஸ்வபோக்யமாக நினைத்திருப்பவர்களுமாவர்.

264-5. [இவர்களுடைய ப்ரதிகூலம் நன்கு விளங்குமாறு இவர்களுடைய உத்தேசயர் உபாயம் உபேயம் என்னுமிவை வேறுபட்டிருக்கும் விதம் உபபாதிக்கப்படுகிறது.] கீழ்ச் சொன்ன தேஹாத்மாபிராநிகள் ஸ்வதந்தரர் அந்யசேஷ பூதர் உபாயாந்தர நிஷ்டர் ஸ்வப்யோஜனபார் என்னுமிவர்களுக்கு உத்தேசயரும் உபாயோபேயங்களும் பாஸ்பாம் வேறுபட்ட

டேயிருக்கும்; தேஹாத்மாபிமாநிகளுக்கு தேஹந்தை நன்றாக வளர்த்துக் கொண்டு போருகிற மனுஷ்யர் உத்தேச்யர்; பொருள் உபாயம்; இவ்வுலகத் துச் சிற்றின்பங்கள் உபேயம் தங்களை ஸ்வதந்த்ராக நினைத்திருக்குமவர் களுக்கு—ஸ்வர்க்கம் முதலிய அமுஷ்மிசு போகங்களைக் கொடுக்கிற அக்ரி இந்திரன் முதலிய தேவதைகள் உத்தேச்யர்; பலனை விரும்பிச் செய்கிற யாகம் முதலிய கர்மாநுஷ்டாநம் உபாயம்; ஸ்வார்க்காநி லோகங்களின் அநுபவம் உபேயம். அந்ந் சேஷ பூதர்களுக்கு ப்ரஹ்மருத்ராநி தேவர்கள் உத்தேச்யர்; அந்ந் தேவதைகளின் ஆராதனம் உபேயம்; அவர்களோடு போகம் ஒத்திருக்கையாகிற தத்ஸாயுஜ்யம் பலன்; உபாயாந்தாங்களில் ஊன் றினவர்களுக்கு தேவதாந்த்ரயாமியான எம்பெருமான் உத்தேச்யன்; கரு மம் ஞானம் பக்தி என்னுமவை உபாயம்; பகவானை அநுபவித்தல் உபே யம்; உபாயாந்தாங்களை விட்டு ப்ரபத்தியிலே இழிந்த ஸ்வப்யோஜநபார்க்கு அர்ச்சாவதாரமான ஸர்வேச்வரன் உத்தேச்யன்; அவனை உபாயமாக நினைத்துத் தான் பற்றின பற்று உபாயம்; தனக்கு உகப்பாகப் பண்ணும் கைங்கர்யம் உபேயம்.

266. ஆகக் கீழ்ச்சொல்லப்பட்ட ஸுந்த வகையான அதிகாரிகளில், பகவத் விஷய ஸம்பந்தம் அடியோடு இல்லாத முந்தின மூவரும் [தேஹாத் மாபிமாநிகளும் ஸ்வதந்த்ராரும் அந்யசேஷபூதரும்] எம்பெருமானுடைய நிக்ரஹத்துக்கு இலக்கானவர். மற்றையிருவரும் அநுக்ரஹத்துக்கு இலக் கானவர்.

267. நிக்ரஹத்துக்கு இலக்காகச் சொல்லப்பட்ட முந்தின மூவரு டைய புண்யபாபரூப கருமங்கள் அநுபவித்தே தொலையக்கடவன; அநுக் ரஹத்துக்கு இலக்காகச் சொல்லப்பட்ட இருவரில் உபாயாந்தாநிஷ்டனான அதிகாரிக்கு—(கர்மஜ்ஞாநபக்திகளாகிற உபாய விசேஷங்களில் ஒன்றை அநுஷ்டித்தால் அக்தை ப்ராயச்சித்தஸ்தாநத்திலேயாக்கி எம்பெருமான் ஸர்வ கர்மங்களைபும் கழிக்கிறபடியாலே) ப்ராயச்சித்தத்தாலே தொலையக் கடவன; ப்ரபத்திஷ்டனான ஐத்தாவது அதிகாரிக்கு—(ஆச்ரயிக்கிறபோது எல்லா அபராதங்களைபும் பொறுப்பதற்கு உறுப்பாகப் பிராட்டியைப் புருஷ காரமாக முன்னிட்டு ஆச்ரயிக்கையாலே அவளுக்காக இவனுடைய அபரா தங்களை யெல்லாம் பொறுத்து அங்கீகரித்து இவனுடைய ஸகல கருமங்களைபும் தள்ளிவிடுகையாலே) புருஷகாரத்தாலே தொலையக்கடவன.

268. வித்தேதாபாயமான எம்பெருமான் புருஷகாரத்தையெதிர்பார்த் திருப்பனாகில் 'தான் இதா நிரபேஷமான உபாயம்' என்பதற்கு ஹாநிவா ராதோவென்னில்; சாணவாணமாகிற ஸ்விகாரகாலத்தில் ஸ்விகரிக்கும் புரு

ஷணியும், ஸ்வீகரிப்பிக்கிற புருஷகாரத்தையும் அபேக்ஷித்திருந்தாலும், ஸ்வீகரித்தபிறகு தான் அநிஷ்டங்களைப்போக்கி இஷ்டங்களைத் தருகையாகிற காரியம் செய்தருளுங்காலத்தில் அவ்விருவரையும் அபேக்ஷியாமல் தானே செய்து தலைக்கட்டிவிடுவன் காரியம் செய்யும்போது துணைதேடினால் தான் நிரபேக்ஷாபாயத்வத்துக்கு ஹாநிவருமென்று கொள்க.

269—273. (கீழ் 263 ஆம் ஸூத்ரத்தில் ப்ரதிகூலர்கள் இன்னரின்ன ரென்று சொல்லும்போது ஸ்வப்ரயோஜநபரையும் பொதுவாக ப்ரதிகூல ரென்று சொல்லியிருக்கிறது.) அதுகூலர்களான ஆழ்வார்களிடத்திலும் சிற்சில பாசாங்களில் ஸ்வப்ரயோஜந பரத்வம் உண்டாயிருப்பதாகக் காண்கிறோம்; 1. “ஓநிநாமம் குளித்து உச்சிதன்னு லொளிமாமலர்ப் பாதம் நாளும் பணிவோம் நமக்கே நலமாதலில்” என்றும் 2. “நாம் கண்ணேந்து கூத்தாட ஞாலத்தாடே நடவாயே” என்றும் 3. “கண்ணா னுன்னையுக்கக் கருமுகைப்புச் சூட்ட வாராய்” என்றும் இப்படிப்பட்ட பலபாசாங்களாலும், மடலூர்வேனென்கை முகலியவற்றாலும் ஆழ்வார்களுக்கும் ஸ்வப்ரயோஜநபரத்வ முண்டாயிருப்பதாகக் காண்கிறோமே; ஆனபின்பு ஸ்வப்ரயோஜநபரெல்லாரையும் பிரதிகூலரென்று சொல்லப்பார்த்தால் ஆழ்வார்க ளையும் அப்படி நினைக்கவேண்டி வருமேயென்னில்; வாராது; “பிரதிகூலாகி றார்” என்று தொடங்கிச் சொன்ன வாக்கியத்திலுள்ள ஸ்வப்ரயோஜந சப் தத்திற்கு அர்த்தம் — அதுபவ கைங்கர்யங்களுக்கு இருப்பிடமான சேதந னுடைய அவித்யை, ருசி, வாஸநை முகலியவற்றால் வந்த ஸ்வப்ரயோஜநமே யொழிய விஷயதோஷத்தால் வரும் ஸ்வப்ரயோஜநமன்று. ஆழ்வார்களுக் குள்ள ஸ்வப்ரயோஜநபரத்வம் விஷயதோஷத்தால்வரும்தேயொழிய அவித் யாதி தோஷத்தால் வருமதன்று. விஷயதோஷமாவது—அதுபவத்துக்கு விஷயபூதனு அவனுடைய விக்ரஹவைலக்ஷணயமாகிற தோஷம். வயிர வருக்காய் ஆண்களையும் பெண்ணுடையுந், தும்படியான அவனுடைய வடி வழகில் ஈடுபாட்டாலே ஆழ்வார்கள்லாக்கிலே ஸ்வப்ரயோஜந பரத்வஸூசக மான பாசாங்கள் வருகின்றனவேயன்றி அவித்யாதி தோஷங்களால் வரு கின்றனவன்று. மேற்சொன்ன விஷயதோஷத்தால் வரும் ஸ்வப்ரயோஜந பரத்வம், அகற்று ஹேதுவான ப்ராவண்யம், அது ஸித்திப்பதற்கான வ்யா பாங்கள் ஆகிற இவையெல்லாம் ஸ்வரூப விருத்தமென்று விடப்பார்த்தா லும் விடமுடியாதவையாயிருக்கும். 4. மற்றிருந்தீர்கட்குநியலாகா மாதவ னென்பதேகொன்புகன்னை, உற்றிருந்தேனுக்குரைப்பெகல்லாம் ஊமைய ரோடு செவிடர் வார்த்தை” என்று ஆண்டாளும், 5. “ஓநாமுந்நீநி”

1. பெரிய திருமொழி 9, 3, 9.

2. திருவாய்மொழி 6, 9, 2.

3. பெரியாழ்வார் திருமொழி 2, 7, 9.

4. நாச்சியார் திருமொழி 12, 1,

5. ஆளவந்தார் ஸ்தோத்ரம் 27

అక్షరములతో నిర్వచితము కృత్యము = తவாம்ருతస్యந்தితి బాధపங்
 కஜే నిவேசிதాత్మా కృతమన్యதிச்சతి?'' என்று ஆளவந்தாரும் அருளிச்செய்
 கையாலே விக்ரஹவைவக்ஷணயத்தைக் கண்டு பகவத் விஷயத்தில் ஆழந்த
 வர்களை மீட்கமுடியாதென்று தோற்றுகையாலே விஷயதோஷத்தால் வரு
 மது அவர்ஜீயமென்னுமிடம் ஸித்தம்.

274. ஆகக் கீழ்ச்சொன்ன ஸ்வபாவ விசேஷங்களெல்லாம் நல்ல
 ஆசார்யனுடைய அநுகரஹத்தாலே கொழுந்துவிட்டு வளர்ந்து வரும்போ
 தைக்கு, ப்ரபந்தன் வஸிக்கவேண்டுமிடம் ஆசார்ய ஸந்திதியும் பகவத் ஸந்
 திதியும்; வாய்விட்டுச் சொல்லவேண்டுவது ஆசார்யனுடைய வைபவமும்
 ;''ன்னுடைய தாழ்வும். காலக்ஷேபத்துக்கும் போகத்துக்கு முற்ப்பாக
 ரஹஸ்யமா யநுஸந்தித்துக்கொண்டு போவேண்டுவது குருபரம்பரையும்
 த்வயமும். பரிக்ரஹிக்கவேண்டுவது ஸ்ரீமந்த்ராதமுநிகள் முதலான ஸ்ரீவா
 சார்யர்களின் ஸ்ரீஸூக்திகளும் அவற்றோடிணங்கிய அநுஷ்டாநங்களும்.
 விடவேண்டுவது அவைஷ்ணவஸஹவாஸமும் அவர்களுடைய அபிமானத்
 துக்குப் பாத்திரமாயிருக்கையும். செய்யவேண்டுவது ஆசார்ய கைங்கரிய
 மும் பகவத்கைங்கரியமும்.

275. பகவத்கைங்கரியத்தை நாம் எப்படி அறிவது; பகவான் நமக்கு
 இப்போது வாய்திறந்து ஒன்றையருளிச் செய்யாமையாலே எதுகொண்டு
 அறிவது? என்னில்; ச்ருதி ஸ்மிருதி முதலிய சாஸ்த்ரமுகத்தாலே அறிய
 வேணும். ஆசார்ய விஷயத்தில் சுச்ச்ருதைபண்ணவேண்டிய விதங்களை
 யறிவது சாஸ்த்ரமுகத்தாலும் ஆசார்யனுடைய வாக்கினாலும்.

276—8. இஷ்டமானதைச் செய்வதென்றும் அநிஷ்டமானதைத்
 தவிருவதென்றும் கைங்கரியம் இருவகைப்படும். எது இஷ்டம்? எது அநிஷ
 டம்? என்னில்; அது வர்ணசர்மங்களைப் பொறுத்திருக்கும் ஆத்மஸ்வரூபத்
 தையும் பொறுத்திருக்கும். ஸ்வவர்ணசர்மங்களுக்கு உசிதமானவற்றைச்
 செய்கை இஷ்டம்; அவற்றுக்கு விருத்தங்களைச் செய்கை அநிஷ்டம். ஆத்ம
 ஸ்வரூபத்துக்கு உசிதமானவற்றைச் செய்கை இஷ்டம்; அதற்கு விருத்த
 மானவற்றைச் செய்கை அநிஷ்டம்.

279. வர்ணசர்ம விருத்தங்களையும் ஸ்வரூப விருத்தங்களையும் செய்
 வது அநிஷ்டமென்று இவனுக்குச் சொல்லித் தவிர்ப்பிக்கைதான் வேணு
 மோவென்னில்; வேண்டா; புண்யமானது பகவததுக்ரஹ ஹேதுவாக
 சாஸ்த்ரவித்தமாயிருக்கச் செய்தேயும் மோக்ஷவிடாதி யென்னுமத்தாலே
 அப்புண்யத்தைச் செய்வதற்குங்கூட அஞ்சுகிற இவ்வறிகாரி, பகவானு

டைய நிகரஹத்துக்கு ஹேதுவாக சாஸ்த்ரஸித்தமாய், நாகவேறுதுவென்று ஸாமான்யருங்கூடச் செய்யாதபாபத்தைச் செய்ய எண்ணவும் மாட்டானே.

280. एतद् विदुः पुण्यं पितृ विघ्नो नः परमं नास्त्य
 मृत्युं = ததா வித்வாந புண்யபாபே விதூய நிரஞ்ஜநஃ பரமம் ஸாம்ய
 முபைதி.” என்று ஒதிக்கிடக்கையாலே பாபம்போலே புண்யமும் பகவத்
 ப்ராப்திக்கு இடையூறுயிருக்கையாலே, ப்ரபந்நாதிகாரியானவன் புண்யத்
 தையும் பாபமென்றிருப்பன்; ஆசிரிதவத்ஸலனான எம்பெருமானோவென்
 னில் தோஷபோக்யனாகையாலே, இவ்வதிகாரி ஏதேனுமொரு பாபத்தைப்
 பண்ணினாலும் அதைக்குற்றமாக நினையாதே நற்றமாகவே நினைத்துக்
 கொண்டிருப்பன். அவன் அப்படியிருந்தாலும் இவ்வதிகாரி பாபப்ரவ்ருத்
 தியில் அந்வயமற்று நியதனய் வர்த்திக்கையாலே, குற்றத்தை நற்றமாகக்
 கொள்ளு மெம்பெருமானுக்கு அது ஆசைப்பட்டிருப்பது மாத்திரமே
 பொழிய, கிடைக்கமாட்டாது

281—2. கைங்கரியம் பக்தியடியாக உண்டாகவேணும்; ஒருகால்
 அப்படி உண்டாகாவிட்டாலும், “கைங்கர்ய மில்லாதபோது சேஷத்வம்
 குறைந்துவிடுமே” என்கிற அச்சமடியாகவாவது உண்டாகவேணும். அப்
 படியுமுண்டாகாவிடில், சேஷத்வமாகிற அதிகாரத்திலும், சேஷ்யின்கிருபை
 யாகிற உபாயத்திலும், அவனுடைய புகமலர்த்தியாகிற உபேயத்திலும் அந்
 வயம் ஒழிந்துவிடும்.

283—4. இப்படி அவச்யகர்த்தவ்யமாகக் கீழ்ச்சொல்லப்பட்ட கைங்
 கர்யத்தைப் பண்ணுமளவில், த்ருஷ்ட பலன்களிலோ அத்ருஷ்ட பலன்க
 ளிலோ ஏதேனுமொன்றுக்கு ஸாதநமாகக் கருதாமல் ஸ்வயம்ப்ரயோஜநமா
 கக் கருதிப் பண்ணவேணும். கைங்கர்யத்தை ஸாதநமாக்காமல் ஸ்வயம்
 ப்ரயோஜநமாக்குகையாவது—கைங்கரியம் பண்ணுகிற தான் அதற்குப்
 பலனாக அவனிடத்திலே ஒன்றை வேண்டாதே இதுவே பேறுகச்செய்யா
 நின்றன்கொண்டு, கைங்கர்யங் கொள்ளுகிற அவ்வெம்பெருமானை “एतद्
 विदुः पितृ विघ्नो नः परमं नास्त्य
 मृत्युं = தாஸ் ஸர்வாச் சிரஸா தேவஃ
 ப்ரதிக்குஹ்ணாதி வை ஸ்வயம்” என்கிறபடியே தன்னுடைய பூர்த்தியைப்
 பாராமல் ஸாபேஷனய் விரும்பிக் கைக்கொள்ளும்படி பண்ணுகை.

286—7. விதூரும் மாலாகாரும் கூனியும் எப்படி கிஞ்சிக்கரித்தார்
 களோ அப்படி கிஞ்சிக்கரித்தால்தான் ஸ்வரூபம் நிறம்பெறும். கண்ணபிரா
 னுக்கு விதூர் அன்னமளித்ததும், மாலாகாரர் புஷ்பம் ஸமர்ப்பித்ததும்,
 கூனி சந்தனம் தந்ததும் அநந்யப்ரயோஜநமாகவிதே

288—290. கைங்கர்யம் பண்ணுகிற ஸ்வரூபத்தில் ஸ்வரூபத்தை நிறம் பெறச் செய்துகொள்வதுபோலவே கைங்கர்யம் தருகு முந்தின நிலைமையில் ஸ்வரூபத்தை உஜ்வலமாக்கிக்கொள்ளவேண்டும். கைங்கர்ய நிலைமைக்கு முன்னே எத்தனை நிலைமைகளுண்டென்னில்; ஆசார்யோபதேசத்தாலே தனக்கு ஞானம் பிறந்து செல்லுகையாகிற ஜ்ஞாநத்தை, ஸித்தேதோபாயமான ஸர்வேச்வரனைத் தனக்கு உபாயமாக வரிப்பதாகிற வாணத்தை, ஸம்ஸாரத் தொல்லைகளை விட்டொழிந்து அவன் நிருவடி களை யடைதலாகிற ப்ராப்தி தைச, அவனைக்கிட்டி அறுபனிர்த்தலாகிற ப்ராப்யாநபவத்தை என்பன நான்கு தைசகளுண்டு இந்த நாலு தைசகளுமுண்டானபிறகு பாம்பு நு ஷார்த்தமான கைங்கர்ய தைச புண்டாகும்.

291. கீழ்ச்சொன்ன நான்கு தைசுகளில் ஸ்வரூபத்தை உஜ்வலமாகும் விதமே தென்னில்; முதல்தான ஜ்ஞாநதையில், ஆசார்யன் மேன் மேலும் தனக்கு அஜ்ஞாந ஜ்ஞாபநம் பண்ணும்படி தத்துவறித புருஷார்த்தங்களில் தன்னுடைய அஜ்ஞாநத்தைப் பலகாலும் விஜ்ஞாபிக்கவேண்டும்; ஸித்தேதோபாய ஸ்வீகாரதையில் “நோற்ற நோன்பிலேன்” “ஸஹ்யஸ்யே-நதர்மநிஷ்டோஸ்மி” இப்பாதிப்படியே தன்னுடைய ஆகிஞ்சந்யத்தை அநுஸந்திக்கவேண்டும். மூன்றாவதான ப்ராப்திதையில், பெற்றேபோது பெறுகிறோமென்றாகே “கூவிக்கொள்ளும் காலமின்னங் குறுகாதோ” இப்பாதிப்படியே துடிப்பைத் தெரிவிக்கவேண்டும். நான்காவதான அநுபவதையில், பெருகிடாயனுக்குக் குடித்த தண்ணீர் ஆராதாப்போலே அநுபவித்தவளவில் த்ருப்திபிறவாமல் மேன்மேலும் தனக்கு விளைந்துசெல்லுகிற அநுபவ ஆசையை வெளியிடவேண்டும். ஆக இப்படி செய்வதே அந்தந்த தைசுகளில் ஸ்வரூபத்தை நிறப்பெறுவித்தலாம்.

292. கீழ்ச்சொன்னபடியே ஜ்ஞாநதையில் அஜ்ஞாநத்தை விஜ்ஞாபித்தால் ஆசார்யனுடைய ஜ்ஞாநத்தால் அந்த அஜ்ஞாநம் அகன்றுவிடும். ஸித்தேதோபாய வாணதையில் தன்னிடத்தில் ஒருகைம்முதலுமில்லாமையை விஜ்ஞாபித்தால், ஒருகைம்முதலையும் எதிர்பாராமல் காரியஞ் செய்யுமவனான ஸம்பெருமானுடைய ஸஹகாரிரிபேசுஷ்வமாகிறபூர்த்தியாலே அந்த ஆகிஞ்சந்யம் அற்றுப்போம் ப்ராப்தி தையில் காலவிளம்பம் பொறுக்கமாட்டாத ஆர்த்தியை விஜ்ஞாபித்தால், ஆர்த்தியைக்கண்டு பொறுக்கமாட்டாத அவனது க்ருபையாலே அந்த ஆர்த்தி தொலையும். அநுபவ தையில் அபிநிவேசத்தை வெளியிட்டால் அவ்வபிநிவேசம் மேன்மேலும் அநுபவத்தால் தீரும்.

293. கீழ்ச்சொன்ன அஜ்ஞாநம் முதலியன நான்கும் உண்டாவதற்குக் காரணம் யாதென்னில்; அநாதிகாலமாக க்ருத்தியங்களைச் செய்யா

மையும் அக்ருத்யங்களைச் செய்கையுமாகிற அபராதம் அஜ்ஞாநத்துக்கு மூலம். பேற்றுக்கு ஹேதுவாக நினைக்கக்கூடியதொன்றும் தன்னிடத்திலில்லாமையை வெளியிடுவதற்கு உறுப்பான ஜ்ஞாந பூர்த்தியானது ஆகிஞ்சம்யத்துக்கு மூலம். ப்ராப்யவஸ்துவை விரைவில் கிட்டப் பெருமையாகிற அலாபமானது ஆர்த்திக்கு மூலம். அதுபவித்த வளவால் த்ருப்தி பிறவாதே மேன்மேலும் ஆசைப்படப் பண்ணுகிற அவனுடைய வடிவழகானது அபிநிவேசத்துக்கு மூலம்.

294. இவற்றுள் ஆர்த்தியும் அபிநிவேசமும் இருக்கும் விதம் அர்ச்சி ராதிகதி யென்னும் ரஹஸ்யகார்த்தத்திலே விரித்துரைக்கப் பட்டுள்ளது.

295—6. இவ்வதிகாரிக்கு நாலுதகை யுண்டென்று கீழ்ச்சொல்லப் பட்டதுபோல நான்கு குணங்களுமுண்டு; அவை—ஜ்ஞாநம், அஜ்ஞாநம், சக்தி, அசக்தி என்பனவாம்.

297. இந்த நான்கு குணங்கள் எம்பெருமானுக்கு முண்டு.

298. எம்பெருமானுக்குள்ள நான்கு குணங்களுக்கும் விஷயங்கள் எவை? இவ்வதிகாரிக்குள்ள நான்கு குணங்களுக்கும் விஷயங்கள் எவை? என்னில்; கெணமின்;—ஸர்வஜ்ஞான எம்பெருமானுடைய ஜ்ஞாநத்துக்கு விஷயம்—இவனுடைய அத்வேஷம் முதலிய குணம். அவனுடைய அஜ்ஞாநத்துக்கு விஷயம் இவனுடைய அக்ருத்யகரணம் முதலிய தோஷம். அவனுடைய அகடிதகடநாஸாமர்த்தியமாகிற சக்திக்கு விஷயம்—இவனுடைய அநிஷ்டங்களை யெல்லாம் போக்கி இஷ்டத்தைக் கொடுக்கையாகிற ரக்ஷணம். அவனுடைய அசக்திக்கு விஷயம்—தோஷங்களைக் கண்டு இவனைச்சீறிக் கைவிடுகை. (அதாவது—எம்பெருமான் இவனுடைய குண லேசத்தையே காண்பன்: தோஷங்களைக் காணமாட்டான்; இவனை ரக்ஷிப்பதிலேயே தனது சக்தியை விரியோகிப்பன்; இவனைச்சீறிக் கைவிடும் விஷயத்தில் அசக்தனாகவே யிருப்பன் என்றபடி.)

299. (இனி சேதநனுடைய நான்கு குணங்களுக்கும் விஷயங்களாவன;—) இவனுடைய ஜ்ஞாநத்துக்கு விஷயம் ஆசார்யனுடைய நிருக்கல் யாணகுணங்கள். இவனுடைய அஜ்ஞாநத்துக்கு விஷயம் ஆசார்யனுடைய சரீர தோஷங்கள். இவனுடைய சக்திக்கு விஷயம் ஆசார்யனுக்கு உகப்பாகச் செய்யும் கைங்கர்யம். அசக்திக்கு விஷயம் சாஸ்த்ரரிஷித்தங்களான காரியங்களைச் செய்தல். (ஆசார்யனுடைய குணங்களையே இவன் அறியவேண்டுமென்றும் தோஷங்களை ஒருகாலும் அறியலாகாதென்றும், ஆசார்ய கைங்கர்யத்திலேயே தன்னுடைய சக்தியை உபயோகிக்க வேணு

மென்றும் நிஷித்தாநுஷ்டாநங்களில் அசுக்ருதயிருக்க வேனுமென்றும் சொன்னபடி.)

300—1. அக்ருத்யகரணம், பகவதபசாரம், பாகவதாபசாரம், அஸஹ்யாபசாரம் என நிஷித்தம் நானு விதம்.

302—6. பிராணிகபோப் பீடித்தல், அயோக்யர்களைத் துதித்தல், பாஸ்தீகளைப் பரிகரணித்தல், பிறர் பொருளைக் களவு செய்தல், பொய் சொல்லுதல், பகழிக்கத் தகாதவற்றை பகழித்தல் முதலியன அக்ருத்யகரணமாம். எம்பெருமானை தேவதாந்தரங்களோடு துல்யமாக நினைப்பது, ராமக்ருஷ்ணாதி அவதாரங்களில் மறுஷ்யஸஜாதீயத்துப்புத்தி பண்ணுதல், வர்ணசாமங்களுக்குத் தகாதவிதமாக எம்பெருமானுக்கு உபசாரங்கள் பண்ணுதல், அர்ச்சாவதாரத்தில் உபாதாந்தர்வ்யத்தை ஆராய்ந்து இகழ்த்தல், ஸ்வஸ்வாதந்தரிய புத்தியுடைமை, எம்பெருமானுடைய அமுதுபடி சாத்துப்படிக்கு அர்ஹமானவற்றை அபஹரித்தல் முதலியன பகவதபசாரமாம். பகவானுடைய தர்வ்யத்தைத் தானே நேரில் அபஹரிப்பதும் அபஹரிக்கிறவர்களுக்குத் துணையாயிருப்பதும், அவர்களிடமிருந்து சிலவற்றைப் பெற்றுக் கொள்வதும் எம்பெருமான் திருவுள்ளத்தைப் புண்படுத்து. அஹங்காரமடியாகவும் அர்த்தகாமங்களடியாகவும் ஸ்ரீ வைஷ்ணவர்களுக்குப் பண்ணுகிற விரோதம் பாகவதாபசாரமாம். பகவத் விஷயம் பாகவத விஷயமென்றால் ஒரு காரணமுமின்றியே பொருமை கொண்டிருக்கையும், ஆசார்யன் பக்கலபசாரப்படுகையும், ஆசார்ய பக்தரான ஸப்ரஹ்மசாரிகளிடத்தில் அஸூயை கொண்டிருக்கையும் முதலானவை அஸஹ்யாபசாரமாம்.

307. ஆகக்கீழ்ச்சொல்லப்பட்ட அபசாரங்களெல்லாம் மேன்மேலும் ஒன்றைவிட ஒன்று க்ருங்களுமாய், இவ்வாத்மாவினுடைய உஜ்ஜீவரத்துக்கு மேன்மேலும் க்ருஷி பண்ணுகிற எம்பெருமானுடைய க்ருபைக்கும் அவ்வுடைய முகோல்லாஸத்துக்கும் விலக்காயுமிருக்கும்.

308. [இனி, ஸ்தாசார்ய லக்ஷணம் ஸச்சிஷ்ய லக்ஷணம் இவ்விருவருடைய பரிமாற்றம் ஆகிய இவை நிரூபிக்கப்படுகின்றன.] கீழே சொல்லப்பட்ட அதிகாரிலக்ஷணங்க ளெல்லாவற்றாலும் குறைவற்றிருக்கு மதிகாரியானவன், தன்னைவந்து பணிந்து நன்மைபுபதேசிக்கக் கேட்கும் சிஷ்யர்களுக்கு உபதேசிக்குங் காலத்தில், உபதேசிக்கிற தன்னையும் உபதேசபாத்ரான சிஷ்யனையும் உபதேசத்தின் பலனையும் விபரீதமாகக் கருதுவதானது கீழ்ச்சொல்லப்பட்ட நிஷித்தங்க ளெல்லாவற்றிற்காட்டிலும் மிகவும் கொடிது.

309. தன்னையும் சிஷ்யனையும் பலனையும் விபரீதமாகக் கருதுகையாவது என்னென்னில்; உபதேசிக்கும்போது ஸாக்ஷாத் தன்னுடைய

ஆசார்யனே உபதேசிப்பதாகவும் தான் ஸ்வாசார்யனுக்குக் கரணபூதனாகவும் நினைத்துக்கொண்டு உபதேசிக்குவேண்டியிருக்க, அப்படி செய்யாமல் தன்னையே இவனுக்கு ஆசார்யனென்று நினைப்பதானது தன்னை மாறாடி நினைக்கையாம் இப்போது உபதேசங் கேட்கிற இவனையும் தன்னைப் போலவே ஸ்வாசார்யனுக்கு சிஷ்யனாக நினைக்கவேண்டியிருக்க அப்படி நினையாமல் தனக்கே சிஷ்யனென்று நினைப்பதானது சிஷ்யனை மாறாடி நினைக்கையாம். உபதேசம் பண்ணுமளவில் இவ்வாற்தான் திருந்தி மங்களா சாஸநத்துக்கு ஆளாகவேண்டுமென்னும்துவேபலனாக உபதேசிக்குவேண்டியிருக்க அந்த பலனைக்கருதி உபதேசியாமல், இவனால் நோக்கூடிய த்ருஷ்டப்ரயோஜனத்தையாவது, இவன் ஸம்ஸாரத்தில் நின்றும் விடுபட்டு உஜ்ஜீவித்யுப்போவன் என்பதையாவது, ஓராக்கிரமத்தைத் திருத்துவதானது நந்தவனமமைத்தல் முதலியனபோலே பகவத் கைங்கர்யமாகுமென்றாவது, நமக்கு ஸஹவாஸத் து உபயுக்தனாவென்றாவது கருதி உபதேசித்தல் பலனை மாறாடி நினைக்கையாம்.

310. கருதக்கூடாதென்று கீழ் மறுத்த நான்கு பலன்களும் எவ்விதமாக லித்திக்குமென்னில்; சுச்சுருஷை முதலிய த்ருஷ்டப்ரயோஜனம் சிஷ்யனுடைய நினைவாலே லித்திக்கும், எம்பெருமானுடைய க்ருபாகார்யமான நினைவாலே சிஷ்யனுடைய உஜ்ஜீவனம் லித்திக்கும். இவன் ஹிதோபதேசம் பண்ணி மங்களா சாஸநத்துக்கு ஆளாம்படி சேதநதைத் திருத்திவிடாது எம்பெருமான் திருவுள்ளத்துக்கு மிகவுமுகப்பாகையாலே இது பகவத் கைங்கர்யமன்றோ என்றதுஸந்தித்திருக்கிற ஸ்வாசார்யனுடைய நினைவாலே உபதேஷ்டாவான தனக்கு பகவத் கைங்கர்யம் லித்திக்கும். ‘நெடுநாளாக அஹங்காரமமகாரங்களாலே கெட்டுப்போன வென்னை நிர்ஹேதாகமாக அங்கீகரித்துத் திருத்தி மங்களா சாஸநத்துக்கு ஆளாம்படி பண்ணின மஹோபகாரகனன்றோ’ என்கிற உபகார ஸம்ருதியாலே சிஷ்யனானவன் ஒரு நொடிப்பொழுதும் விட்டுப் பிரியமாட்டாமல் கூடி நடக்கையால் தத்ஸஹவாஸம் தன்னடையே லித்திக்கும்.

311. உபதேசபாத்ரமான விவன் திருந்தி மங்களாசாஸநத்துக்கு ஆளாகுகையாகிற ஸாஷ்நாத்பலன் எப்படி லித்திக்குமென்னில்; உபதேஷ்டாவான தான் விப்ரதிபத்தியொன்றுமில்லாமல் இதுவே பலனாக நினைத்து உபதேசிக்குவே அவன் அப்படி திருந்தி மங்களாசாஸநாதிகாரியாய் விடுவன். தன்னை ஆசார்யனாக நினைத்துக்கொள்ளக் கூடாதென்றால் பின்னை, தனக்கு ஆசார்யத்வம் எப்படி லித்திக்குமென்னில்; “இப்படி தன்னையும் சிஷ்யனையும் பலனையும் மாறாடி நினையாமல் உள்ளபடி அதுஸந்தித்து உபதேசிக்கும் பரிபாகமுடையனான விவன் இவனுக்கு ஆசார்யன்” என்று எம்பெருமான்

நினைப்பிட்டருளுகையாலே அந்த ஈசுவரன்கினைவாலே இவனுக்கு ஆசார்யத்வமுண்டாகும்.

312. இப்படியல்லாமல், க்ரூரநிஷித்தமாக அடியிற்சொன்ன விபரீத வுணர்ச்சியோடே உபதேசித்தால் உபதேசிப்பவனுக்கு ஆசார்யத்வமாகிற ஸ்வரூப ஸித்தியில்லை; உபதேச சுத்தி யில்லாமையாலே உபதேசம் கேட்பவனுக்கும் சிஷ்யத்வமாகிற ஸ்வரூபஸித்தியில்லை.

313. ஆசார்யனுக்கு முக்கியமாக இரண்டு குணங்கள் வேண்டியவை; உஜ்ஜீவிக்க விரும்பி வந்து சேர்ந்த சிஷ்யன்மீது ஐயோவென்றாங்கி அவன் உய்வதற்கான உபதேசங்களைப் பண்ணுதலுக்கு உபபான க்ரூபையும், தன்னை உபதேசகர்த்தாவாக நினைவாதே ஸ்வாசார்யனுக்குக் கரண பூதனாக அதுஸந்திப்பதற் கீடான ஸ்வாசார்ய பாரதந்திரியமும்.

314. இவ்விரண்டு குணங்களாலும் என்னபலிக்குமென்னில்; சிஷ்ய விஷயத்திலுள்ள க்ரூபையினாலே நாளுக்குநாளும் அவன்ஸ்வரூபம் நிர்மலமாகையினாலே சிஷ்யனுடைய ஸ்வரூபம் ஸித்திக்கும். ஸ்வாசார்யபாரதந்திரியத்தாலே தன்ஸ்வரூபம் ஸித்திக்கும்.

315—20. திருவஷ்டாசூர மஹாமந்தரத்தை ‘இது ஸம்ஸார நிவர்த்தகம்’ என்னும் ப்ரதிபத்தியுடனே உபதேசிக்குமவனே ஸாஷ்டாதாசார்யனெனப்படுவன். ஸம்ஸாரத்தை வளர்க்குமவையாய் சூத்ரங்களுமாயிருந்துள்ள இகர மந்த்ரங்களை உபதேசித்தவர்களுக்கு ஆசார்யத்வ பூர்த்தியில்லை. சூத்ர தேவதைகளின் மந்த்ரங்களைப்பற்றே சூத்ரமந்த்ரமென்னலாம், பகவம்மந்த்ரங்களை சூத்ர மென்னலாமோ வென்னில்; அர்த்தம் காமம் ஸந்தரம் கல்வி முதலிய சூத்ரபலன்களைத் தருமவையென்னுங்காரணத்தாலே சூத்ரமந்த்ர மென்கிற தத்தனை. சூத்ர பலன்களைக் கொடுக்குமவையென்பதுபற்றியே ஸம்ஸாரத்தை வளர்க்குமவையென்றும். ஆனால் பகவம்மந்த்ரங்களுக்கு சூத்ரபல ப்ரதத்வம் இயற்கையாகவுள்ளதன்று; பகவம்மந்த்ரங்களாகையாலே மோக்ஷப்ரதாந சக்தியுமுண்டு; இருந்தாலும் ப்ரக்ருதி வச்யனான சேதநனுடைய சூத்ரபல ருசியாலே அவற்றுக்கு சூத்ரபலப்ரதத்வம் வருகையாலே இது ஓபபாதிகம். ஐச்வர்ய காமர்க்கு கோபால மந்த்ராதிகளும், புத்ர காமர்க்கு ராமமந்த்ராதிகளும், வித்யா காமர்க்கு ஹயக்ரீவ மந்த்ராதிகளும், விஜய காமர்க்கு ஸுதர்சந நாரஸிம்ஹாதி மந்த்ரங்களும் இப்படி நியமேந சூத்ர பலன்களையே கொடுத்துக்கொண்டு வருவதானது சேதநருடைய ருசிக்கீடாக “இன்ன மந்த்ரங்கள் இன்ன பலன்களைத் தரக் கடவன” என்று எம்பெருமான் நியதமாகக் கல்பித்து வைக்கையினாலே. அதுதான் சேதநருடைய ருசிக்குக்

சூத்திராகக் கல்பித்ததாகையாலே அவற்றுக்கு அவை ஸ்வாபாவிமல்லை வென்றும் ஓளபாதிமென்றும் சொல்லக் குறையில்கை.

321. [இனி ஸ்சிஷ்ய லக்ஷணம் சொல்லப்படுகிறது.] ஐச்வர்ய கைவல்யம் முதலிய இதர பலன்களில் வெறுப்பும், பேற்றுக்கு உபாயமான வற்றைக் கேட்க விருப்பமும், இவ்விருள்தருமாளுலத்தில் நின்று கடுகப் போகப் பெறுமையாலான ஆர்த்தியும், ஆசார்யனிடத்தில் அளவு கடந்த ஆதரமும், பிறர் மினுக்கம் பொறுமையிலாமையுமுடையவன் சிஷ்யனெனப் படுவான்.

322. இப்படிப்பட்ட சிஷ்யனானவன் ஸ்வாசார்ய விஷயத்தில் எப்படிப்பட்ட ப்ரதிபத்தியை வறுக்க வேணுமென்னில்; திருமந்தரம், அதனால் பிரதிபாதிக்கப்படுகிற தேவதை, அதனருளால் கிடைக்கக்கூடிய கைங்கரியமாகிற பெரும் பேறு, அப்பேற்றை யதுஸரித்த அவித்யாதி நிவ்ருத்தி பூர்வக ஸ்வஸ்வரூபாவிரப்பாவம் முதலியன, அப்பேற்றுக்கு ஸாத்நமானவை, புத்தாரக்ருஹ சேஷதரதி ரூபங்களான இஹலோக போகங்கள்—ஆகிற இவையெல்லாம் நமக்கு ஆசார்யனே யென்று கொள்ளக் கடவன்.

323. இவ்வர்த்தத்தைப் பரமாசார்யான ஆளவந்தாரும் ஸ்தோத்தரத்தத்தில் “மாதா பிதா யுவதய:” என்கிற ச்லோகத்தாலருளிச் செய்தார்.

324. இப்படி எல்லாம் ஆசார்யனையென்று அதுஸந்திப்பதற்கு மூலம் யாதெனில்; நித்ய ஸம்ஸாரியாய்க் கிடந்த தன்னை உபதேசாதிகளாலே திருத்தி நித்ய ஸூரிகளுடைய அதுபவத்துக்கு உரியனும்படி பண்ணின உபகார ஸ்ம்ருதி யேயாம்.

325. உபகாரஸ்ம்ருதிக்கு முதலடியும் முடிவெல்லையுமுண்டு; இச் சேதநன் முந்தற அதுஸந்திப்பது ஆசார்யன் பண்ணின உபகாரத்தை யாகையாலே அவ்ஸாசார்யன் பக்கல் நன்றி பாராட்டுதல் முதலடியாம்; ஆசார்யனுடைய கௌரவம் நெஞ்சில் படப்பட அவ்விஷயத்திலே தன்னைக் கொண்டுவந்து சேர்த்த ஈச்வரன் பண்ணின க்ருஷ்ணைப் பிறகு அதுஸந்திக்க நேருகையாலே எம்பெருமான் பக்கல் நன்றி பாராட்டுதல் முடிவெல்லையாகும் இத்தால்—பகவத் விஷயத்தை யுபகரித்த ஆசார்யன் பண்ணின உபகாரத்தை யதுஸந்திக்க இழிந்தால் அவனுடைய வைபவம் நெஞ்சிலே பட்டுக் கனியக்கனிய, “இவ்ஸாசார்யனை நாம் பெற்றது எம்பெருமானாலேயன்றே என்று எம்பெருமானைப் பற்றின நன்றி பாராட்டுதலிலே சென்று தலைக்கட்டுமென்றகாயிற்று.

326. [ஸதாசார்யனுடையவும் ஸ்சிஷ்யனுடையவும் பரிமாற்றமிருக்கும்படி என்னென்னில்; அது சொல்லப்படுகிறது.] சிஷ்யன் ஆசார்யனுக்கு

ப்ரிய ஹிதங்களிரண்டையும் நடத்தக் கடவன்; அப்படியே ஆசார்யனும் சிஷ்யனுக்கு ப்ரிய ஹிதங்களிரண்டையும் நடத்தக் கடவன்.

327. இருவரும் இரண்டையும் பாஸ்பரம் நடத்திக்கொள்ளுகிற கிரமம் என்னென்னில்; சிஷ்யனுனவன் ஆசார்யனுக்கு ப்ரிய ஹிதங்களிரண்டையும் நடத்துமிடத்தில் தன் ஸ்வரூபத்துக்குத் தகுதியாக “ஆசார்யனுடைய முகமலர்க்கீயே புருஷார்த்தம்” என்று நினைத்துத் தனது கிஞ்சித காரம் முதலியவற்றிலே தான் ஆசார்யனுக்கு ஸ்வ காலமும் ப்ரியமானதை நடத்திவாக் கடவன்; மங்களாசாஸந பாணாகையாலே “இவ்விபூதி ஸ்வபாவத்தால் திருவுள்ளத்தில் ஒரு கலக்கமும் வராதிருக்க வேணும்” என்றும் அப்படி ஏதேனும் ஒன்று வந்த காலத்தில் “இத்ததைப் போக்கித் தந்தருள வேணும்” என்றும் பிரார்த்தித்து எம்பெருமானைக்கொண்டு ஹிதத்தை நடத்தக் கடவன். ஆசார்யனுனவன் சிஷ்யனுக்குத் தான் நேரில் ஹிதத்தை நடத்தக் கடவன்; எம்பெருமானைக்கொண்டு ப்ரியத்தை நடத்தக் கடவன். (அதாவது) தான் ஹிதகபரணாகையாலே இவனுக்கு ஸ்வரூப ஹாநி வாராதபடி நியமித்து நல்வழியில் நடத்திக்கொண்டு போருகையாகிற ஹிதத்தைத் தான் நடத்த வேணும்; சரீர தாரணத்துக்கு வேண்டிய ஸாமக்ரிகளின் குறைவினால் சிஷ்யன் மிகவும் நலங்குமளவில் “இருந்த நானைக்கு இவன் நலங்காமல் இவையுமவனுக்கு உண்டாம்படி திருவுள்ளம் பற்றியருளவேணும்” என்று பிரார்த்தித்து எம்பெருமானைக் கொண்டு ப்ரியத்தை நடத்தக் கடவனென்கை.

328. இப்படி செய்து போருமிடத்தில் இருவர்க்கும் இரண்டும் துல்யப்ரதாநமாயிருக்குமோ வென்னில்; இல்லை; சிஷ்யன் சேஷபூதனாகையாலே சேஷியான ஆசார்யனுடைய ப்ரீதியிலே ஊற்றமாயிருக்கக் கடவன்; ஆசார்யன் பரமக்ருபாஸ்வாகையாலே தன்னுடைய சிஷ்யனுனவின் ஸம்ஸாரக் கடலில் நின்றுங் கரையேறி உஜ்ஜீவிப்பதிலே ஊற்றமாயிருக்கக் கடவன். ஆகையாலே சிஷ்யனுக்கு ப்ரியகாணமும் ஆசார்யனுக்கு ஹிதகரணமுமே ப்ரதாநமாம்.

329. சிஷ்யன் ஆசார்யனுடைய உகப்பிலேயே ஊன்றியிருக்க வேண்டியவனுன பின்பு இவன் அவ்வாசார்யனுடைய ப்ரீதிக்கு விஷயமாயிருப்ப தொழிய, அநிஷ்டங்களைச் செய்து நிகரஹத்துக்கு விஷயமாயிருக்க அவகாசமே யில்லை.

330. பிரகிருதி ஸம்பந்தத்தோடே யிருக்கிறவனுக்கு எப்போதும் ஒரே மாதிரியாக இருக்க முடியுமோ? ஏதேனும் கலக்கங்களுண்டாகாதோ? அதுகாரணமாக நிகரஹிக்கப்பெறவும் நேரிடுமன்றோ? என்னில்; அப்படி.

நிக்ரஹிக்க நேர்த்தால் அந்த நிக்ரஹம் இரண்டு தலைக்கும் உபாதேயமாகும்; ஏனென்னில்; சிஷ்யன் அநிஷ்டங்களைச் செய்து ஆசார்ய நிக்ரஹத்துக்குப் பாத்ரமாய்போது அந்த நிக்ரஹம் சிஷ்யனுை இவனை நல்வழிப் படுத்து கைக்கு உறுப்பாய்க் கொண்டு ஹிதரூபமாயிருக்கும் தாகையாலே “இப்படி நம்மை நிக்ரஹிக்க நேர்த்தே!” என்று சிஷ்யனும் வருந்த வேண்டாமல் “இவனை இப்படி நிக்ரஹிக்க நேர்த்தே!” என்று ஆசார்யனும் வருந்த வேண்டாமல், இது மேன்மேலும் நன்மைக்குத்தானே உறுப்பாவதென்று கொண்டிருக்கப்பாத்தம்.

331. நிக்ரஹம் இப்படி உபாதேயமாகில் நிக்ரஹத்தின் காரணமான அபராதமும் உபாதேயமாகாதோவென்னில்; ஆகாது. தன்னுடைய ப்ர மாதத்தால் நிக்ரஹமுண்டானால் அதை வெறுக்காதிருக்கவேனுமென்று சொல்லிற்றத்தனை யொழிய, மறுபடியும் அந்த நிக்ரஹத்துக்குக் காரண மான அபராதத்தைச் செய்தல் வேண்டுமென்றகன்று, நிக்ரஹ காரணம் த்யாஜ்யமேயாம்.

332. ஸ்வாசார்யன் ஸ்வவிஷயத்தில் ஹிதரூபமாகப் பண்ணுகிற நிக்ரஹமானது தன்னுடைய விரோதிகள் கழிவதற்குக் காரணமாகக் கூடிய தாகையாலே 1. “கொடியவாய்விவங்கினுயிர்மலங்கக் கொண்ட சிற்ற மொன்றுண்டு” என்னப்பட்ட பகவந்நிக்ரஹம்போலே இதுவும் புரு ஷார்த்த கோடியிலே உட்புகுந்து நிற்கும்.

333. [ஆசார்ய சிஷ்யர்களுக்கு ப்ரதாநக்ருத்யமாகக் கீழ்ச்சொன்ன ஹிதகாரண ப்ரியகாரணங்களின் ஸ்வரூபம் இனி விவரிக்கப்படுகிறது.] ஆசார் யன் சிஷ்யனுடைய ஸ்வரூபத்தை எவ்விதத்திலும் பழுதுபடாதபடி நோக் கிக்கொண்டு போரக் கடவன். சிஷ்யன் ஸ்வாசார்யனுடைய திருமேனியை உசித கைங்கர்யங்களாலே நோக்கிக் கொண்டுபோரக் கடவன்.

334. ஆசார்யன் சிஷ்யனுடைய ஸ்வரூபத்தைப் பேணுகையும் சிஷ்யன் ஆசார்யனுடைய திருமேனியைப் பேணுகையுமாகிற இரண்டும் இரு வர்க்கும் ஸ்வரூபமாயிருப்பதோடு பகவத் கைங்கர்யமுமாயிருக்கும்; (எப் படி பகவத் கைங்கர்யமாகிறதென்னில்;) எம்பெருமானுக்கு போக்யமா யிருக்கவேண்டிய (சிஷ்யனாகிற ஒரு ஆத்மாவினுடைய) ஸ்வரூபம் அப்படி போக்யமாக விநியோகப்படாமல் கிடந்தது; அது அப்படிப்பட்ட விநியோ கத்துக்கு உரியதாம்படி திருந்துமாறு (ஆசார்யன்) பேணிக்கொண்டு போரு

கையானது பகவத் கைங்கர்யமாக ஆகுமன்றோ. அப்படியே, 1. “நன்கென்னுடைய கைவிடான்” என்கிறபடியே எம்பெருமானுக்குப் பரம்போக்யமாயிருக்கிற ஆசார்ய விக்ரஹத்தை (சிஷ்யன்) பேணிக்கொண்டு போருகையானது பகவானுக்கு மிகவுமுகப்பாகையாலே இதுவும் பகவத் கைங்கர்யமாயிருக்கும்.

335. ஆசார்யன் சிஷ்யனுடைய ஸ்வரூபத்தைப் பேணவேனுமென்றும் சிஷ்யன் ஆசார்யனுடைய தேஹத்தைப் பேணவேனுமென்றும் இப்படி ஒரு நியமம் பண்ணவேணுமோ? ஆசார்யனுக்குத் தன்னுடைய தேஹ ரக்ஷணத்திலும், சிஷ்யனுக்குத் தன்னுடைய ஸ்வரூப ரக்ஷணத்திலும் அந்வயமுண்டானால் என்ன கெடுதி? என்னில்; ஆசார்யன் தன்னுடைய தேஹயாத்நரையில் தான் உபேகக்ஷயாயிருக்க, சிஷ்யனானவன் “இதுவே நமக்கு ஸ்வரூபம்” என்று அதைப் பேணிக்கொண்டு போரவேணுமே தவிர, தன்னுடைய தேஹத்தைத் தானே ரக்ஷிக்கையாகிறவிது ஆசார்யனுக்கு ஆசார்யத்வமாகிற ஸ்வரூபத்துக்கு ஹாசி. சிஷ்யன் தான் ஆசார்யனிடத்திலே ந்யஸ்தபரணாபின்பு தன் ஸ்வரூபத்தை அவ்வாசார்யன் ரக்ஷித்துக்கொண்டுபோகக் கண்டிருக்கையொழிய தன் ஆத்ம ரக்ஷணத்தைத் தான் பண்ணத் தேடுவது சிஷ்யனுக்கு சிஷ்யத்வமாகிற ஸ்வரூபத்துக்கு ஹாசி. ஆகையால் மறந்தும் சிஷ்யனுக்குத் தன்னுடைய ஸ்வரூப ரக்ஷணமும் ஆசார்யனுக்குத் தன்னுடைய தேஹ ரக்ஷணமும் கர்த் தவ்யமன்று.

336. ஆசார்யன் தன்னுடைய உபதேசாதிகளாலே சிஷ்யனுடைய ஆத்ம ரக்ஷணம் பண்ணுமளவில் “நான் ரக்ஷித்துக்கொண்டு போருகிறேன்” என்று அஹங்காரம் வஹிக்கலாகாது. அது ஸ்வாசார்ய பாரதந்த்ரியமாகிற தன்னதிகாரத்துக்கு விரோதி. சிஷ்யனானவன் பொருள் முதலியவற்றாலே ஆசார்யனுடைய தேஹ ரக்ஷணம் பண்ணுமளவில் “என்னுடைய திரவியங்களாலும் கரணங்களாலும் இப்படி ரக்ஷித்துக்கொண்டு போருகிறேன்” என்று மமகாரம் வஹிக்கலாகாது. அது “சரீரம் அர்த்தம் பிராணன் முதலியவை யெல்லாம் ஆசார்யனுக்கு சேஷ பூதம்” என்றிருக்கக்கடவ தன் அதிகாரத்துக்கு விரோதி.

337. “శరీరమథఁ ౦ ప్రాణం చ సర్వభూత్యై నివేదయేత్” [சரீரத் தையும் பொருளையும் பிராணனையும் ஸதாசார்யனிடத்தில் ஒப்பிக்க வேண்டியது] என்கிறபடியே சிஷ்யனுடைய ஸர்வஸ்வமும் அடியிலேயே தனக்கு

ஸமர்ப்பிதமாகையாலே, ஸ்வதேஹ ரக்ஷணத்துக்கு உறுப்பாக அவன் காலோசிதமாய்க் கிஞ்சித்கரிக்குமவற்றை அவனுடையதென்கிற நினைவின் மீயே தன்னுடையதென்றே வாங்கி விநியோகப்படுத்திக்கொள்ள வேண்டியவன் ஆசார்யன். தனக்கு ஒருடைமையின்றியே எல்லாம் ஆசார்ய சேஷமாகையாலே ஸ்வதேஹ ரக்ஷணத்துக்காகத் தான் விநியோகப்படுத்திக்கொள்ளுமவற்றை ஆசார்யனுடைமை என்கிற ப்ரதிபத்தியோடே விநியோகங் கொள்ள வேண்டியவன் சிஷ்யன்.

338. சிஷ்யன் தன்னுடையதாக அபிமாதித்திருக்கும் வஸ்துவை ஆசார்யன் அங்கீகரிக்கலாகாது; சிஷ்யன் “ஸ்வகீயம்” என்று அபிமாதித்திருக்கும் வஸ்து விஷத்தோடொக்குமாகையாலே அப்படிப்பட்ட வஸ்துவை ஆசார்யனுக்கு இடுவது விஷமிடுவதுபோலாகுமாதலால் அஹங்காரமம காரமாகிற விஷந் தீண்டின வஸ்துவை சிஷ்யன் ஆசார்யனுக்கு ஸமர்ப்பிக்கக் கடவனல்லன்.

339—40. சிஷ்யன் தன்னுடையதாக அபிமாதித்திருக்கும் பொருளை ஆசார்யன் ஸ்வீகரித்தால், “எம்பெருமான் யோக சேஷம் நிர்வாஹகருமிருக்கும்போது நமக்கு என்ன குறை?” என்றிருக்கும் பூர்ணனான தான் தேஹ யாத்ரைக்குங்கூட முகலற்ற தரித்ரஸ்யமிடுவன். சிஷ்யன் என்னுடையதென்று புத்தி பண்ணி ஒன்றை ஆசார்யனுக்குக் கொடுத்தால், ஏற்கனவே ஆசார்யனுக்கு ஸமர்ப்பிக்கப்பட்டதான பொருளிலே மமகாரம் பாராட்டினபடியாலே ஆசார்யனுடைய ஸொத்தைக் களவாடின பாபியாய் விடுவன். இப்படி முறைகேடான கொள்கொடை புண்டானபோது சிஷ்யாசார்யத்வரூப ஸம்பந்தமும் சூலைந்துபோம்.

341. சிஷ்யனுனவிவன் “எல்லாம் ஆசார்யனுடையது; நம்மதென்று ஸமர்ப்பிக்கக் கூடியது ஒன்றுமில்லை” என்றிருக்கும் அகிஞ்சநனாகையாலே “ஆசார்யனுக்கு நாம் ஒன்றை ஸமர்ப்பிக்கிறோம்” என்கிற எண்ணத்துடன் ஒன்றும் கொடுக்கமாட்டான். ஆசார்யனுனவன் “எம்பெருமான் ஸகல யோக சேஷம் தூந்தரஸ்யங்கொண்டு நடத்திக் கொண்டு போருகையாலே நமக்கினி என்ன குறைபுண்டு” என்றிருக்கும் பரிபூர்ணனாகையாலே சிஷ்யனுடைய மமகார துஷ்டமானவை யொன்றையும் ஏற்றுக்கொள்ளமாட்டான்.

342. சிஷ்யனுடைய மமகார துஷ்டமானவை யொன்றையும் கொள்ளாமைக் குடலான பூர்த்தியாலே ஆசார்ய ஸ்வரூபம் ஜீவித்தது; சிஷ்யனுனவிவனுக்கு ஸ்வகீபமென்னும் புத்தியோடே ஒன்றையும் ஸமர்ப்பிக்கைக்கு யோக்யதையிலாத ஆகிஞ்சநயத்தாலே சிஷ்யத்வமாகிற ஸ்வரூபம்ஜீவித்தது.

343—5. இப்படி கொள்கொடைகளுக்கு யோக்யதை யில்லையாகிலும் நன்றியறிவுள்ள சிஷ்யன் மஹோபகாரகனுன ஆசார்யனுக்குப் பண்ணு முபகாரம் ஒன்றுமில்லையோவென்னில்; ஸ்வரூபஜ்ஞனுன சிஷ்யன் நினைவால் ஒருகாலு மொன்றுமில்லை; தன்னுடைய க்ருபை பலித்த தென்று மகிழும் ஆசார்யனுடைய நினைவாலே யுண்டு. அது ஏதென்னில்: ஸ்வரூப யாதாத்மிய ஜ்ஞாநமும், அகற்கேற்ற உபாயாத்யவணாயமும் உபேயப்மேமும், இவை மூன்றுக்கும் தகுதியான நல்லதுஷ்டாநமுமாம்.

346—8. ஆசார்யனுடைய திருவுள்ள வகப்புக்காக சிஷ்யன் தவிர வேண்டுவது—பகவானுடைய த்ரவ்யத்தை அபஹரிக்கையும், பகவானுடைய போஜநத்தை விலக்குகையும், குரு மந்த்ர தேவதா பரிபவமும், பகவானுடைய த்ரவ்யத்தை யபஹரிக்கை யாவது—ஸ்வதந்த்ரானுபிருக்கையும் அந்ய சேஷப்பட்டிருக்கையும். பகவானுடைய போஜநத்தை விலக்குகையாவது—ரக்ஷயவர்க்கத்தினுடைய ரக்ஷணம் எம்பொருமானுக்கு தாரகமாயிருக்கையாலே அவனுடைய ரக்ஷணத்துக்கு இடமில்லாதபடி ஸ்வயத்தத் தாலேயாதல் பிறராலேயாதல் தன்னை ரக்ஷிக்கையிலே தான் முயலுகை. ஸர்வரக்ஷகனுன அவனுடைய ரக்ஷகத்வக்ரமம் ப்ரபநந பரித்ராணமென்றும் ரஹஸ்யத்திலே சொல்லப்பட்டுள்ளது, கண்டுகொள்க. குரு பரிபவமாவது—குருவின் பக்கல் கேட்ட அர்த்தத்தின்படி அதுஷ்டியாதிருப்பதும் அநதிகாரிகளுக்கு உபதேசிப்பதும். மந்த்ர பரிபவமாவது—உபதேசித்த அர்த்தத்தை மறந்துபோவதும், விபரீதமான அர்த்தங் கொள்ளுதலும், தேவதா பரிபவமாவது—மனமொழிமெய்களை இதர விஷயங்களிலே ப்ரவணமாக்குகையும் பகவத் விஷயத்தில் ப்ரவணமாக்காதிருப்பதும்.

349. இவ்வதிகாரிக்கு ஆயுள் உள்ளவரையில் மஹோபகாரகனுன ஆசார்யன் பக்கலில் “என்னுடைய தீய மநஸ்சைப் போக்கினாய்; அந்யப்ரயோஜநமாக அநுகூல வ்ருத்திகளைப் பண்ணும் மநஸ்சைத் தந்தாய்” என்று நன்றியறிவு நடந்து தீரவேணும்.

350. மநஸ்சுக்குத் தீமையாவது ஏதென்னில்; தன்னுடைய குணங்களையும் பகவத் பாகவத தேகாஷங்களையும் நினைக்கையாம். சமதமாதி ஆகும் குணங்கள் தனக்கு உண்டானாலும் “நீசனோன் நிறை வொன்றுமிலேன்” என்று தன் வெறுமையை அநுஸந்திக்க வேண்டியிருக்க, “இவையெல்லாம் நமக் கிப்போதுண்டு” என்று தனக்குண்டான ஸத்துணங்களைப் பெருமையாக நினைப்பதும் தீமை; நாமக்ருஷ்ணத்பவதாரங்களி லெம்பெருமானிடத்திலும் பாகவதர்களிடத்திலும் மேலெழுந்த வாரியாகத் தோற்றும் தோஷங்களை நினைப்பதும் தீமை.

351. ஆனால், தனக்குச் சில குணமுண்டாயிருக்க அதை நினைக்கக் கூடாதென்கிறுப் போலே, பகவத் பாகவத விஷயங்களிலும் சில தோஷ முண்டாயிருக்க அதை நினைக்கக் கூடாதென்கிறதோ வென்னில்; தோஷம் நினைக்கக் கூடாதென்றது—முதலிலே இவ்விஷயங்களில் தோஷமேயில்லாமையாலே.

352. இங்ஙனன்றியே பகவத் பாகவதவிஷயங்களில் தோஷமுண்டென்று நினைக்கில், அவர்கள் பக்கல் தனக்குத் தோற்றுகிறதோஷம் அவர்களுடைய தோஷமன்று, அதைக் காண்கிற தன்னுடைய தோஷமேயாம்.

353-4. அசலிடத்திலுள்ளதாகத் தோற்றுகிறவது தன் தோஷமாக எப்படியாகுமென்னில்; கண்தோஷ முள்ளவனுக்கு இரண்டு சந்திரன் என்று தோற்றுவது போலவும், பித்த தோஷமுள்ளவனுக்குச் சங்கு பீதகமாகத் தோற்றுவதுபோலவும் தோஷமற்றவிஷயங்களிலும் தோஷம் தோற்றும்படியான துர்வாஸநையாகிற தன் தோஷத்தாலும், மக்களுடைய தோஷம் தாய்தந்தையருடையதாக ஆகிறுப்போலே அவர்களுக்குண்டான தோஷம் தன்னதாம்படி அவர்களோடு தனக்குண்டான உறவின் கனத்தாலும்.

355. இரண்டு சந்திரனென்று காண்கைக்கு ஹேதுவான கண் தோஷமில்லாதபோது ஒரு சந்திரனே தோற்றுவதுபோல, பகவத் பாகவத விஷயங்களில் தோஷம் காண்கைக் கடியான தன் மனக்குற்றமில்லாத போது அவர்களிடத்தில் குணாதுஸந்தானமே நடக்கும். [அது நடவாவிடில் ஸ்வதோஷமுண்டென்று கொள்க.]

356. குணாதுஸந்தானம் நடவாவிடில் தோஷாதுஸந்தானமேயன்றே நடப்பது; அந்த தோஷ ஜ்ஞாநந்தானே இவனுக்கு பகவந்நிக்ரஹ ஹேதுவான தோஷமாம்.

357—58. இதெல்லாம் சொல்ல வேண்டுவது இதற்கு அவகாசமுண்டானாலன்றே; ஸ்வதோஷாது ஸந்தாநத்துக்கும் பகவத் பாகவத குணாது ஸந்தாநத்துக்குமே காலம் போருகையாலே பகவத் பாகவத தோஷ சிந்தநத்திற்கு அவஸரமேயில்லை.

359—62. ஸம்ஸாரிகளுக்குண்டான தேஹாத்ம புத்தி முதலான தோஷங்களைக்கண்டால் அந்த தோஷங்களைப்பிட்டு அவர்களை யிகழ்ந்து “இவர்களுக்கும் நமக்கும் என்ன சேர்த்தி” என்றிராமல் அவர்களுடைய தோஷமும் தன்னுடைய தோஷமென்று அறுஸந்தித்திருக்கக் கடவன்.

அதற்குக் காணாமே தென்னில்; நாராயணத்வப் பரபுக்தமான ஸம்பந்த ஜ்ஞாநம். எல்லார்க்கும் ஈச்வரனோடு ஸம்பந்தமொத்திருக்கையாலே அவ் வழியாலே தனக்குமவர்களுக்கும் ஸம்பந்தமுண்டாகையாலே தனக்கு அவர்ஜநீயரான பரக்குநி பந்துக்களுக்கு வந்த தோஷம் தனக்கு வந்ததாக நினைத்திருக்குமாபோலே ஸம்ஸாரிகளுக்குண்டான தோஷம் தன்னுடைய தோஷ மென்றே நினைக்கக் குறையிலையாம். “மருவினிய தண்ணூர்ந்த கடன்மல்லைத் தலசயனத்துறைவாரை எண்ணுதேயிருப்பாரா இறைப் பொழுது மெண்ணோமே” என்று “கேவலம் தேஹ போஷணைகளை போதுபோக்காயிருக்கிற ஸம்ஸாரிகளைக் கண்ணகாலமும் நினைக்கமாட்டோம்” என்கையாலே ஸம்ஸாரிகளின் தோஷம் இவ்வநிகாரிக்குத் தோன்றுவதற்கே வழியில்லை. ஆனால், “சொன்னால் விரோதம்” “ஒரு நாயகம்” “கொண்ட பெண்டிர் மக்கள்” இக்யாநி நிருவாய்மொழிகளிலே ஆழ் வார்க்குழுட்பட ஸம்ஸாரிகளின் குற்றம் தோன்றியிருக்கிறதே யென்னில்; அந்த தோஷங்களில் நின்று அவர்களை விலக்குவதற்காகத் தோன்றின வத்தனை.

363. ஏகாஷ்டி ஏககர்ணி முதலான எழுதுறு ராஷ்டிகளால் பத்து மாஸம் ஏகரீதியாக நலியப்பட்டிருந்த பிராட்டி, இவர்கள் அப்படி செய்த குற்றத்தை பகவானான பெருமாரிடத்திலும் பாகவதனான நிருவடியிடத்திலும் அனுமாதாரமும் அறிவியாதாரப்போலே, தன் விஷயமாகப் பிறர் செய்த குற்றங்களை பகவத் விஷயத்திலாவது பாகவத் விஷயத்திலாவது மறந்தும் விண்ணப்பம் செய்யக் கடவனல்லன்.

364. எம்பெருமான் “எதிர்குழல் புக்கு” என்கிறபடியே தன்னுடைய சீல ஸௌலப்பாதிகளைக் காட்டி ஸம்ஸாரிகளைத் தப்பாமலகப்படுத்திக் கொள்ளுவதாக இவ்விபூதியில் வந்தவதரித்து இங்குள்ள ஸம்ஸாரிகளைச் சூழ்ந்துகொண்டு “எனக்கு நீங்கள் அடியாராக வேண்டும்” என்றபேஷித்த வளவில் “த்வம்மே” என்றால் “அஹம்மே” என்கிற ஸம்ஸாரிகள் வணங்காமுடித் தனத்தினால் அநாதரவு காட்டி அடியவர்களாக ஆகாவிட்டாலும் அதனால் நிருவுள்ளத்தில் சிறிதும் வருத்தங்கொள்ளாமல் “நாம் அபேஷித்த படியே இந்த ஸம்ஸாரிகளெல்லாரும் அடியவர்களாக ஆய்விட்டபகஷத்தில் இந்த லீலாவிபூதி ஆளற்று அழிந்துபோய்விடுமென்றே: இஃது அழியாத படி நோக்குவதற்கு இவர்கள் அமைந்தார்கள்” என்று தேறி மகிழ்ந்தே செல்வர்; ஏகாந்தமான ஸங்கதிகளை யெல்லாம் கூடாமல் சொல்லுமைக் குரிய பிராட்டிமாரிடத்திலும் இப்பரிபவத்தைச் சொல்லிக்கொள்ள வாய் திறக்கமாட்டார்; “ஸம்ஸாரிகள் என்னை அலக்ஷியம் பண்ணிக் கைவிட்டார்கள்” என்று ஒருபோதும் சொல்லமாட்டார் என்று பெரிய நிருவந்

தாதியில் “சூழ்ந்தடியார் வேண்டினக்கால் தோன்றாது விட்டாலும் வாழ்ந் திடுவர் பின்னும் தம்வாய் திறவார்” என்ற பாசரத்திற் சொல்லப்படுகிறது. இப்படி எம்பெருமானுட்பட ஸம்ஸாரிகளின் தோஷங்களை ஸர்வஜ்ஞர்களான பிராட்டி நித்ய ஸூரிகளிடத்திலும் மறைப்பென்னாலும், பின்னை என்சொல்ல வேணும்.

365. குற்றம் செய்தவர்கள் விஷயத்திலே (1) பொறுமையும் (2) க்ரு பையும் (3) சிரிப்பும் (4) உகப்பும் (5) உபகார ஸ்மருதியும் நடக்கவேணும். (அதாவது) (1) அவர்கள் செய்த குற்றத்துக்குத் தாம் ஒரு பதில் தீங்கு செய்யவாவது நெஞ்சிலே வருந்தியிருக்கவாவதுகூடாது. (2) “நாம்பொறுத் திருந்தாலும் இவர்களை எம்பெருமான் தகுந்தபடி தண்டிக்கப் போகிறானே, ஐயோ! இதுக்கு என்ன பண்ணுவோம்” என்று இரங்கியிருக்கவேணும். (3) நம்முடைய பரலோக கதிக்கு இவர்களால் ஒரு கெடுதலும் செய்ய முடியாது, இஹலோக விரோதங்கள் ஏதாவது செய்யக்கூடும்; அப்படி சில வற்றைச் செய்தால் அதை ஒரு ஹாரியாக நினைத்து நாமும் தங்களைப் போலே வருத்தப்படுவோமாக நினைத்திருக்கிறார்களே! இப்படியும் ஒரு மூட புத்தி இவர்களுக்கு இருக்குமோ! என்று சிரிக்கவேண்டும். (4) அவர்கள் பண்ணும் பரிபவங்களுக்கு இலக்கான ஸ்வசரீரத்தைத் தனக்கு சத்ருவாக வும், அவர்கள் ஹாரி பண்ணும் த்ருஷ்ட பதார்த்தங்கள் தனக்கு ப்ரதிகூ லங்களாகவும் நினைத்திருக்கவேண்டியவனாகையாலே, தன்னுடைய சத்ரு விஷயமாக ஒருவன் பரிபவங்கள் பண்ணும்போதும் தனக்கு ப்ரதிகூலங்க ளானவற்றைப் போக்கும்போதும் தான் உகக்குமாபோலே அவர்களிடத் தில் உகந்திருக்க வேணும். (5) “நம்முடைய தோஷங்களை நாம் மறந் திருக்கும் நிலைமையிலே அவற்றை நமக்கு நினைப்பூட்டி இவர்கள் நமக்குப் பண்ணுபுகாரம் என்று” என்று நன்றி பாராட்டவேணும்.

(சிஷ்யபலசுஷண ப்ரகரணம் முற்றிற்று.)

(இனி பகவந்நிர்ஹேதுக விஷயிகார ப்ரகரணம்.)

366. (கீழ் 358ஆம் ஸூத்ரத்தில்—ஸ்வதேதோஷாநுஸந்தாநத்துக்கும் பகவத் பாகவத குணாநுஸந்தாநத்துக்குமே காலம் சரிப்பட்டுப் போகு மென்று சொல்லிற்று; அதில் பாகவத குணாநுஸந்தாநம் விவக்ஷிதாம்சத் துக்கு உபயுக்தமல்லாமையாலே அதைவிட்டு, அதுக்கு உபயுக்தமான ஸ்வ தோஷாநுஸந்தாநமும் பகவத் குணாநுஸந்தாநமுமாகிற இரண்டையும்ங்கீ கரித்துக்கொண்டு அவையிரண்டுக்கும் ப்ரயோஜனம் இன்னதென்று சொல் லப்படுகிறது.) தன்னுடைய தோஷங்களான அநாத்ம குணங்களையும் அவற்றுக்கு மூலமான அவித்யாதிகாரமும் அநுஸந்திப்பதானது—“இன்ன மும் ஸம்ஸாரம் மேஷிடில் என்ன செய்வோம்” என்கிற பயத்திற்கு ஹேது

வாம். எம்பெருமானுடைய தனய, கஷ்மை முதலிய குணங்களை அதிஸந் திப்பதானது கீழ்ச்சொன்ன பயம் கழிவதற்கு ஹேதுவாம்.

367. கீழ்ச்சொன்னபடியல்லாமல், “நெடுநாளாகவே கருமங்களை ஒரு வியாஜமாக்கி நம்மை ஸம்ஸாரத்தில் தள்ளிவைவான்னோ இவன்; ஸ்வ தந்திரானைவிவன் இன்னமும் இப்படியே செய்தால் நாமென்ன செய்வது?” என்று ஈசுவரன் படியை நினைத்து பயப்படுகையும்; “முன்பு போலல்லா மல் நமக்கு இப்போது ஆகம் குணங்களுண்டாகையால் பேறு தப்பாது” என்று தன் படியை நினைத்து பயம் கெடுகையுமாமளவில் தன்னுடைய அவி வேகமே வெளிப்படும். தான் தனக்கு நாசகனென்று பயப்படுகையும் ஈச வரனே ரக்ஷகனென்று பயங் கெடுகையுமன்றோ விவேகிருத்யம்.

368--70. இப்படியானால், ஆழ்வார்கள் எம்பெருமானை நோக்கி 1. “உண்ணிலாவிய ஐவரால் குமைதீற்றி என்னையுன் பாத பங்கயம் நண் ணிலா வகையே நலிவானின்னமெண்ணுகின்றாய்” என்றும் 2. “மக்கள் தோற்றக் குழி தோற்றுவிப்பாய் கொலென்றின்னம் ஆற்றங்கரைவாழ் மரம்போலஞ்சுகின்றேன்” என்றும் எம்பெருமான்படி பய ஹேதுவாக அருளிச் செய்ததற்குக் காரணமேதென்னில்; லாப நஷ்டங்கவிரண்டும் அவனுலே யென்னலாம்படி நிருபாதிகரக்ஷகனுை அவனோடு தங்களுக்குண் டான ஸம்பந்தத்தை யறுஸந்திக்கவே இப்படிசொல்லலாயிற்று. ஸம்பந்தாது ஸந்தாரத்தாலே இப்படி தன்னால் வருமவற்றை அவன் குறையாகச் சொல்ல லாமோவென்னில்; வினாயாட்டுக்காகத் தெருவிலே ஓடித் திரிகிற குழந்தை அங்கேபிடறிக் கால் நொந்தவாறே அழுதுகொண்டு அகத்திலே வந்து தனக்கு இத்துன்பம் வந்தது தாயாலேயாக நினைத்து அவன் முதுகிலே குத்துவது வழக்கம்; அதுபோலே, ஒழிக்க வொழியாத வுறவையுடையனு மாய், இச்சேதநனுடைய கர்மத்தோடு ப்ரக்ருதிப்ராக்ருதங்களோடு வாசியற ஸகலமும் ஸ்வாதீரமாகையாலே, கர்மாதுகுணமாக ப்ரக்ருதிப்ராக்ருதங் களாலே இவன் படுகிற நலிவைத் தவிர்க்கைக்கு ஸமர்த்தனயிருக்கிற எம் பெருமான் நலிவுபட விட்டுவைத்து விலக்காதொழிந்தால் “அவன் இவற் றையிட்டு நலிவிக்கிறான்” என்னலாமன்றோ.

371. விலக்காத மாத்திரமே கொண்டு அவன் செய்தானென்ன லாமோ வென்னில்; கிணற்றின் கரையிலே குழந்தையிருப்பதைக் கண்ட மாதாவானவள் அப்போதே ஓடிச் சென்று கிணற்றங்கரையில் நின்றும் வாங்காவிட்டால் கிணற்றிலே குழந்தை விழுந்தவனவில் “தாய் அப்போதே சென்று எடுத்திருந்தால் குழந்தை விழுந்திருக்குமோ? கிணற்றங் கரையி லிருப்பை இவள் அதுமதி பண்ணியிருந்ததனால்னோ விழுந்தது; ஆன பின்பு இவளன்றோ தள்ளினாள்” என்று உலகம் சொல்லக்கடவதன்றோ.

372. ஆனால், ಅನபிஷேகம் ஐவலே = அப்ரதிஷித்தம் அது மகம் பவதி. ” என்கிற நியாயத்தாலே விலக்காததுவே அதுமதி செய்ததாக முடிந்தபின்பு, இவன் இழப்பதற்கு அவனுடைய அதுமதிதான் ஹேதுவோ வென்னில்; அன்று; ரக்ஷயபூகணை இவனுடைய ரக்ஷயத்வாதுமதி அசிக்வ்யாஸ்ருத்த வேஷமாத்ரமாகையாலே பேற்றுக்கு எப்படி ஹேதுவன்றோ, அப்படியே ரக்ஷகணை எம்பெருமானுடைய ஸம்ஸார அதுமதியும் இழவுக்கு ஹேதுவன்று; தன்னுடைய ஆஜ்ஞாருபமான சாஸ்த்ரமர்யாதை ஜீவிப்பதற்காக “காலக்கிரமத்தில் அங்கீகரிப்போம்” என்று இவனுடைய ருசியை எதிர்பார்த்திருக்குமிருப்பாமத்தனை.

373. திரண்டும் இருவர்க்கும் ஸ்வரூபம். பரதந்த்ரணை இவனுக்கு ஸ்வரக்ஷயத்வாதுமதியானது ஸ்வரூபத்திற்காட்டில் வேறுபட்டதன்று; ஸ்வதந்த்ரணை அவனுக்கு ஸ்வரக்ஷய வஸ்துவை ரக்ஷிப்பதில் தன்னுடைய ஆஜ்ஞாருபமான சாஸ்த்ரத்துக்குத் தகுதியாக நிர்வஹிப்பதற்கான ஸம்ஸாராதுமதியானது ஸ்வாதந்த்ரிய வேஷமாகையாலே ஸ்வரூபம் என்கை.

374. ஆனால், லாப நஷ்டங்களுக்குக் காரணம் எவையென்னில்; “முன் செய்த முழுவீணை” என்னும்படி அநாதிகாலமாகத் திரட்டப்பட்ட இவனுடைய கருமமே பகவத் விஷயத்தை நெடுநாளாக இழப்பதற்கு ஹேது; இப்படி இழந்து கிடந்த விவன் அவ்விஷயத்தைப் பெறுகைக்கு ஹேது “விதிவாய்க்கின்று காப்பாரார்” என்னும்படி இருகரையுமழியப் பெருகும் பகவத் க்ருபையாம்.

375. லாபநஷ்டங்களுக்கு ஹேது இன்னவை யென்பதைக் கீழ்ச் சொன்னபடியே கொள்ளாமல், ஈச்வரனுடைய ஸ்வாதந்த்ரியமே இழவுக் கடியென்றும் சேதநனுடைய ஸத்தகுணமே பேற்றுக்கு அடியென்றும் மாறுபாடாகக் கொண்டால், ஈச்வரன் கைவாங்குகையாலே அவன் திருவடிகளைப் பெறாமல் இழந்துபோவதற்குடலாய்விடும்.

376. ஊழ்வீனியின் பயனாக ஆழ்ந்த கிணற்றில் விழ்ந்த வொருவனை அருகே நிற்பானொருவன் கருணையாலே எடுக்க நினைக்குமளவில், தான் கிணற்றில் விழுகிறபோது அவன் கூடவிருந்தானென்பது மாத்திரமே கொண்டு அவன் தன்னைத் தள்ளினானாக நினைத்து “இக்கிணற்றில் என்னைத் தள்ளினவன் நீயேயன்றோ” என்றால் “நாம் செய்யாத காரியத்தை இவன் ஆரோபிக்கிறானே!” என்று சேற்றமுண்டாகி அவனைக் கிணற்றில் நின்று மெடாமல் ஒதுங்கிப் போவதற்கு உறுப்பாவதுபோல, தன்னுடைய கருமத் தாலே ஸம்ஸாரமாகிற படுகுழியிலே விழ்ந்து கிடக்கிற தன்னை எடுக்க நினைக்கிற பாமக்ருபானாவான ஈச்வரனைப் பார்த்து “இத்தனை காலமும்

ஸம்ஸாரத்திலே என்னைத் தள்ளிவிட்டு வைத்தவன் நியே” என்றால் சீறிக் கைவாங்கிப் போவதற் குறுப்பாகும். [ஆகையாலே இழவுக்கு அடி ஈச்வர ஸ்வாதந்திரிய மென்று கொள்ளலாகாது.]

377. நாம் ஸம்ஸாரியாய் இழந்தபோவதற்குக் காரணம் ஈச்வர ஸ்வாதந்திரியமே என்று சொன்னால் எம்பெருமானுக்குச் சீற்றம் பிறக்கு மென்பது திருமங்கையாழ்வார் அருளிச் செயலாலும் லித்தம்; “இன்னம் மக்கள் தோற்றக் குழி தோற்றுவிப்பாய் கொல் என்று—ஆற்றங்கரைவாழ் மரம்போலஞ்சகின்றேன்” என்று முதலிலே சொல்லி, அதற்கு அடுத்தபடி யாகவே “சீற்றமுள்” என்று சொன்னாரிறே. [“மாற்றமுள்” என்ற முதற்பாட்டிலே, ஈச்வரன் தன் ஸ்வாதந்திரியத்தாலே ஸம்ஸரிப்பிக்கொடுக்கச் சொன்னதானது கர்மானுசூனாமாக ஸம்ஸரிக்கிற ஆக்யாவை ஸம்ஸாரத்தில் நின்றும் எடுக்கக்கூடு இடம் பார்த்திருக்குமவனுடைய திருவுள்ளம் சீறு கைக்கு ஹேதுவென்பது “சீற்றமுள்” என்கிற அந்தர வார்த்தையிலே தாமே அருளிச் செய்தாரிறே.]

378. “சீற்றமுள்” என்ற பின்பும் “ஆகியும் செப்புடன்” என்று பின்னையும் அந்த வார்த்தையையே கூசாமல் சொன்னாரே; அஹே எப்படி கூடுமென்னில்; அவன் சீற்றத்தை லீவிக்கவொட்டாத அவனுடைய க்ருபையும், சீற்றங்கண்டு அஞ்சி வாய்முடியிருக்கவொட்டாதபடி கரையழிந்து செல்லுகிற ஸம்ஸார ஆர்த்தியும், சீறிக் தள்ளினாலும் வேறு புகலில்லாமை யாகிற அந்நயகதிவரும் அப்படி சொல்லப்பண்ணும்.

379. இப்படி அந்நயகதிவரும் முதலியவை உண்டானாலும் அவனுக் குச் சீற்றம் பிறக்குமபடி சிலவற்றைச் சொல்லலாமோவென்னில்; சீறிக் தள்ளினாலுங்கூட அனுகிச் சென்று திருவடிகளைக் கட்டிக் கொள்ளலாம் படி பாமக்ருபாளுவா யிருப்பானொருவன்விஷயத்திலே நினைத்தபடியெல்லாம் சொல்லலாமிறே.

380. “स तं निमित्तं भूत्वा सर्वज्ञैर्गन्तव्यं! ननु स एव कृत्यं स्य संयत्तं पश्यत्तलम्” = ஸ தம் நிபதிதம் பூமௌ சரண்யச் சரணாகதம்—வதாரஹமபி காதுதஸ்த: க்ருபயா பர்யபாலயத்.” என்ற ஸ்ரீ ராமாயண வசந்தகாலம் “அரிசினத்தா லீன்றதாய் அகற்றிடினும் மற்றவள் தன் அருள் நினைந்தேயழுங்குழுவியதுவே போன்றிருந்தேனே” என்ற குலசேகரப் பெருமாளுருளிச் செயலாலும் “சீறினாலும் காலைக் கட்டிக் கொள்ளலாம் படியிருப்பவனெம்பெருமான்” என்னுமிடம் லித்தம்.

ஸ்ரீவசநபூஷண ஸ்வரத்திஸ்
மூன்றாம் ப்ரகரணம் முற்றுப் பெற்றது.

பிள்ளை லோகாசார்யர் திருவடிகளே சரணம்.

ஜீயர் திருவடிகளே சரணம்.

நான்காம் ப்ரகரணம்.

331. [கீழ் 366 ஆம் ஸூக்தத்தில் “பகவத் குணது ஸந்தாநம் அபய ஹேது” என்றதை விளக்குதற்காக ஈச்வரன் இவ்வாத்மோஜ்ஜீவநத்துக்குப் பண்ணும் க்ருஷ்நி பரம்பரை பேசப்படுகிறது] ஸ்ரீ வைகுண்டத்திலே எம் பெருமான் நித்யர்களோடும் முக்தர்களோடுங் கூடிப் பரிபூர்ணதுபவம் பெறுநிற்கச் செய்தேயும் அதனால் அப்பெருமான் சிறிதும் மகிழாது, பல பிள்ளைகளைப் பெற்ற ஒரு தகப்பனார் ஒரு மகன் மாத்திரம் தேசாந்தரத்தி லீருக்க மற்ற எல்லாப் புத்திரர்களோடுங் கூடி வாழா நின்றாலும் அதனால் மகிழ்ச்சி யடையாமல் தேசாந்தரத்திலுள்ள புத்திரனது பிரிவையே நினைத் துப் பரிசுபித்திருக்குமாபோலே எம்பெருமானும் ஸம்ஸாரிகளான அஸ்ம தாநிகளின் பிரிவையே நினைத்துப் பரிதாபமுற்று நம்மோடே கலந்து பரி மாறுவதற்காகக் கரணகளேபாங்களை நமக்குத் தந்தருளி அவற்றைக் கொண்டு நாம் காரியஞ் செய்யும்படியான சக்தி விசேஷங்களையும் நமக்குக் கொடுத்து, மிகவும் அஹங்காரிகளான நம்மெதிரில் தான் ப்ரத்யக்ஷமாக வந்து நின்றால் நாம் பொறுமைகொண்டு ஆணையிட்டாகிலும் தன்னைத் தூர்த்தி விடுவோமென்றெண்ணி ஒருவர் கண்ணுக்குந் தோற்றாதபடி, உறங் குகிற குழந்தையைத் தாயானவள் முதுகிலே அணைத்துக்கொண்டு கிடக்கு மாபோலே எம்பெருமானுறனும் தானறிந்த ஸம்பந்தமே காரணமாக நம்மை விடமாட்டாமல் அந்தரயாயிராயிருந்து தொடர்ந்து கொண்டு நம்மை யொருகாலும் கைவிடாமல் ஸத்தையை நோக்கிக் கொண்டு நமக்குத் துணை யாய்ப் போருமளவில், நாம் கெட்ட காரியங்களிலே கைவைத்தோமாகில் நம்மைத் திருப்பமாட்டாமல் அதுமதி பண்ணி உதாஸீநரைப் போலேயிருந்து திருப்புகைக்கு இடம் பார்த்துக் கொண்டேயிருந்து, நாம் செய்கிற தீமை களிலே ஏதேனுமொரு தீமையாவது * நன்மையென்று பேரிடக் கூடியதா யிருக்குமோவென்று பார்த்து வந்து, அப்படிப்பட்ட தீமைகளைக் கண்டு

* விஷயப்ரவணஞய் வேசிகளைப் பின்தொடர்ந்து அடிக்கடி கோவில்களிலே துழைந்து புறப்படுகை, வயலில் பட்டி மேய்ந்த பசுவை அடிப்பதாகத் தூர்த்திக் கொண்டு போம்போது அதுஒரு கோவிலை ப்ரதக்ஷிணம் பண்ணிக்கொண்டு ஒதுகிறவள விலே அதை விடமாட்டாச் ஆக்ரஹத்தாலே தானும் அக்கோவிலை வலஞ்செய்கை; (சிசபாலாதிகளைப் போலே) நிந்தை செய்வதற்காகத் திருநாமங்களைச் சொல்லுகை முதலியன.

பிடித்து “என் ஊரைச் சொன்னாய், என் பேரைச் சொன்னாய், என்னடியாரை ரக்ஷித்தாய், அவர்கள் விடையைத் தீர்த்தாய், அவர்களுக்கு ஒதுங்க நிழலைக் கொடுத்தாய்” என்றிப்படி சில ஸுக்ருதங்களை ஏறிட்டு மடியமாங்காயிட்டு, தட்டாணிடத்தில் யாரேனும் பரிக்ஷிக்கைக்குக் காட்டின பொன்னை அவன் உரைகல்லிலே உரைத்து ஒன்றும் சோராதபடி மெழுகாலே ஒத்தி பெடுத்து நாவ்வட்டத்திலே “கால் பொன்னுயிற்று, கழுஞ்சு பொன்னுயிற்று” என்று திரட்டுமபோலே சேதநருடைய ஜந்ம பரம்பரைகள் தோறும் “விடையைத் தீர்த்தாய், ஒதுங்க நிழலைக் கொடுத்தாய்” என்றும் போலே உண்டாக்குகிற யாத்ருச்சிகம், ப்ராஸங்கிகம், ஆநுஷங்கிகம் என்கிற ஸுக்ருத விசேஷங்களைத் தானே கல்பித்தும், அப்படி கல்பித்தவற்றை ஒன்றை அநேகமாக்கியும் நடத்திக் கொண்டு போருவன்.

382. இப்படிப்பட்ட அஜ்ஞாத ஸுக்ருத மடியாக எம்பெருமான் அங்கீகரித்தருள்வனென்பது ஸ்ரீ விஷ்ணு தர்மத்தில் லக்ஷீகா சரிதம் முதலிய வற்றில் விரிவாகக் காணத்தகும். [அதாவது—விதர்ப்ப ராஜனுடைய பெண்ணும் காசி மன்னனுடைய மனைவியுமான லக்ஷிதை யென்பவள் தன் சகக்ளத்திகளான முந்தாறு ஸ்த்ரீகளிற் காட்டில் மிக்க அழகுடையவளாயும் கணவனை நன்கு வசப்படுத்திக் கொண்டவளாயும் இரவும் பகலும் பகவத் ஸந்தியில் திருவிளக் கெரிக்கை முதலிய கைங்கரியங்களில் ஊற்றழுற்ற வளாயு முருக்கிறபடியைக் கண்டு “உனக்கு மாத்திரம் இப்படிப்பட்ட அழகு முதலியவை வாய்த்திருப்பதற்கும் கைங்கரிய ப்ராவண்ய முண்டாயிருப்பதற்கும் என்ன காரணம்?” என்று ஸபத்திகள் கேட்க, அவள் பூர்வஜந்ம ஸ்மரணத் தோடே பிறந்தவளாகையாலே சொல்லத் தொடங்கி, ஸௌவீர ராஜ புரோ ஹிதனான மைத்ரேயன் தேவியாற்றங்கரையிலே ஓரெம்பெருமான் ஸந்தியை நிரூமித்து அங்கே நாள்தோறும் ஸகல கைங்கரியங்களையும் பண்ணிக் கொண்டிருந்து கார்த்திகை மாஸத்திலே அந்த எம்பெருமான் ஸந்தியிலேற்றின திருவிளக்கு அணையப் போகிற போது அந்தக் கோயிலிலே ஒரு பெண்ணெலியாய்க் கொண்டிருந்த நான் அத்திருவிளக்கில் திரியைக் கவ்விக்கொண்டு போவதாக நினைத்துச் சென்று கவ்வின வளவிலே ஒரு பூனை கத்தின குரலைக் கேட்டு அஞ்சி நான் மாணமடைய, அப்போது பயத்தாலே நடுங்குகிற என் முஞ்சியாலே அந்தத் திரி தூண்டப் பட்டு முன்பு போலே அத்திருவிளக்கு பளபளத் தெரிய, செத்துப் போன நான் விதர்ப்ப ராஜனுக்கு மகளாய் ஜந்மந்தர ஸ்ம்ருதி முதலியவற்றோடே பிறந்தேனென்றும், அந்த அஜ்ஞாத ஸுக்ருதத்தின் பலனாக எனக்கு இவ்வேற்றங்க ளெல்லாமுண்டாயின வென்றும் சொல்லித் தலைக்கட்டினாள். ஸுவாதோ பாக்யாநம் முதலியவைபும் இங்ஙனே பலவுண்டு]

383. இங்ஙனே யாத்ருச்சிகம் முதலிய ஸுக்ருதங்களை எம்பெருமான் தானே கல்பித்துக் காரியம் செய்து போருகையாகிற இந்த நிர்ஹேதுக விஷயீகாரத்தின் வாசியறியாதவர்கள் இதை யதுஸந்தித்து ஈடுபடாமலிருப்பார்கள்; “இப்படி உபகரித்தருளுவதே ! ” என்று தலை சீய்த்து ஈடுபட வேண்டியிருக்க, அது செய்யாமல், உபகரித்தானென்கிற மாத்திரத்தை அதுஸந்தித்து விடுவார்கள் அவிவேகிகள்.

384. இதன் வாசியறிந்தவர்கள் எங்ஙனே ஈடுபடுவார்களென்னில்; 1 “ இன்றென்னைப் பொருளாக்கித் தன்னை யென்னுள் வைத்தான் ” 2 “என்னன்றி செய்தேனா வென்னெனஞ்சில் திகழ்வதுவே” 3. “நடுவே வந்து உய்யக் கொள்கின்ற நாதன்” 4. “ அறியாதனவறிவித்த அத்தா ! நீ செய்தனவடியேனறியேனே” 5. “ பொருளல்லாத வென்னைப் பொருளாக்கியடிமைகொண்டாய்” 6. “ என்னைத் திமனங் கெடுத்தாய்” 7. “மருவித் தொழும் மனமே தந்தாய்” என்று ஈடுபடுவார்கள்.

385. இந்த நிர்ஹேதுக விஷயீகார ஸ்தாபகமாக வொரு ஐதிஹ்யமுமுண்டு; அதாவது—எம்பெருமானார் காலத்திலே ஒரு நாள் பெருமான் புறப்பாட்டைப் பரீக்ஷித்துக் கொண்டு பெரிய திருமண்டபத்துக்குக் கீழாக ஜ்ஞாநாதிகரான முதலிகளெல்லாரும் திரளவிருந்த வளவிலே, ஒரு ஸ்ரீ வைஷ்ணவர், “கீழ்க்கழிந்த காலமெல்லாம் ஆர்வாசலிலே யாருடைய புறப்பாட்டை எதிர்பார்த்திருந்தோமோ தெரியாது; இன்றுப் பார்ப்பதே சேஷியான பெருமாளுடைய புறப்பாட்டைப் பரீக்ஷித்திருக்க என்ன ஸுக்ருதம் பண்ணினோமோ,” என்று ப்ரஸங்கிக்க, அதன்மேலே “நித்ய ஸம்ஸாரியாய்ப் போந்தவனுக்கு ஒருநாளிலே பகவத் விஷயத்தில் ருசி பிறப்பதற்கு எது காரணம்?” என்று விசாரியாநிற்கச் செய்தே, யாத்ருச்சிக ஸுக்ருதமென்று சிலரும் அஜ்ஞாத ஸுக்ருதமென்று சிலரும் சொல்ல, அவ்வளவிலே அங்கிருந்த கிடாம்பிப் பெருமான் “நமக்கு பகவத் விஷயம் போலே ஸுக்ருத தேவரென்றும் ஒருவர் ஆச்சரியபருண்டோ ? ” என்ன; பின்னை திருநறையூரையார் “ஸுக்ருதமென்று சொல்லுகிறதும் அந்த எம்பெருமானையே” என்றாராம். இத்தால்—அஜ்ஞாத ஸுக்ருத முண்டாயிற்றாகிலும் அது புருஷார்த்த ஹேதுவன்று; அத்தை வ்யாஜமாக்கி அங்கேரிக்குமெம்பெருமானே புருஷார்த்த ஹேது என்றதாயிற்று.

1 திருவாய்மொழி 10—8—9.

2 ஷு 10—6—8.

3. ,, 1—7—5

4. ,, 2—3—2

5. ,, 5—3—3

6. ,, 2—7—8

7. ,, 2—7—7

386. ஆகக் கீழ்ச் சொன்னபடியே, ஸர்வ முக்திப்ராஸங்காதிகள் வா ராமைக்காக இச்சேதநன் அறியாமலே வினோபுமவையான சில ஸுக்ருத விசேஷங்களையே எம்பெருமான் இவனை யங்கீகரிக்கைக்குப் பற்றாசாகப் பிடித்துக்கொண்டு விசேஷ கடாசுதம் பண்ணுவான்.

387. இப்படி அஜ்ஞாத ஸுக்ருதங்களையாகிலும் ஹேதுவாகக்கொண்டு கடாசுதிக்குமளவில் அங்கீகாரம் ஸஹேதுக மாகாதோவென்னில்; ஆகாது. இந்த யாத்ருச்சிகம் முதலிய ஸுக்ருதங்களுமுட்பட இவனுக்குண்டாம்படி ஆத்யிலே கரணகலோபாங்களைக் கொடுத்து ஸ்ருஷ்டித்தவன் எம்பெருமானை கையாலே, கடாசுதேஹுவாகச் சொன்ன யாத்ருச்சிகாதி ஸுக்ருதங்களும் அவனுடைய க்ருஷி பலமேயாம். [ஸ்ருஷ்டிப்பது சேதநுடைய கரு மங்களுக்குத் தகுதியாகவன்றோ வென்னில்; ஸ்ருஷ்டிப்பது கர்மத்தைக் கடாசுதித்தேயாகிலும், அவரவர்களுடைய கர்ம பரிபாகத்துக்குத் தகுந்த படி வெவ்வேறு காலங்களிலே ஸ்ருஷ்டிக்க வேண்டியிருக்க, ஏககாலத்திலே ஸ்ருஷ்டித்து அதுகரஹ காரியமென்பர்.]

388. அசித்தோடு வாசியற்றுக்கிடக்கிற தசையிலே உஜ்ஜீவரத்துக்குக் கருவியான கரணகலோபாங்களைப் பேரருளாலே அவன் தந்த படியை அது ஸங்கித்தால் இவனுக்குத் தன் உஜ்ஜீவர விஷயத்தில் அவன் செய்தபடி பார்த்துக் கொண்டிருப்பது தவிர, தான் ஒரு முயற்சி பண்ண வேண்டாத படியாயிருக்கும்.

389—91. [ஈச்வரஸ்ருஷ்டியாலிவனுக்கு வினோபும் அங்கீகாரப் * பற்றாசு கள் யாத்ருச்சிகாதி ஸுக்ருதங்கள் மாத்திரமேயன்று; இன்னும் சிலவுண்டு.] புதிசாகத் தரிசு நிருத்தினதல்லாமல் பழையதாக உழுவது நடுவது வினாவ தாய்க் கொண்டுபோருகிற கேஷத்திரத்திலே உழவானவன் அதுக் கென்று ஒரு க்ருஷ்டியும் பண்ணிநிருந்தாலும் உநிர்த தானியமே முளைத்து விளைந்து தலைக்கட்டுமா போலே, மேலே சொல்லப்படுகிற நிருபண விசேஷங்களோ கீழே சொன்ன யாத்ருச்சிகாதி ஸுக்ருதங்களோ இச்சேதநர்பக்கலிலே தன்னடையே வினோபுமபடியாகவன்றோ * பத்தியுழவனென்று சொல்லப் படுகிற ஈச்வரன் அநாதி ஸம்ஸாரத்தை ஸ்ருஷ்டித்துத் நிருத்தி நடத்திப் போருவது. [நிருபண விசேஷங்களாவன:—முன்பு செய்யப்பட்ட புண்ய

* பற்றாசு—வ்யாஜ ரூபமான ஹேது.

* “ பத்தியுழவன் பழம் புனத்து ” என்பது நான்முகன் திருவந்தாதியிற் பாச ரம். ஸம்ஸாரமாகிற நிலத்திலே; பத்தியாகிற க்ருஷ்டியைச் செய்பவனும் எம்பெரு மான்.

பாபநாப கருமங்களினுடைய பலன்களை ஸ்வர்க்க நரகாநிகளிலே நெடுங் காலம் அனுபவித்து, “இனிமேல் பூர்வகர்மவாஸநயினால் ஏதாவது புண்ய பாபநாப கருமங்களில் கைவைக்கலாகுமே யொழிய வேறில்லை” என்ன வேண்டும்படி கரும ஸம்பந்தமற்றுக் கருமபலாநுபவத்தினின்றும் கை யொழிந்து நிற்குமாஸவிலே “நாம் தேஹமேயோ? தேஹத்திற் காட்டில் வேறுபட்டுள்ளோமோ? ஸ்வதந்த்ரோ? பரதந்த்ரோ? நாம் ஆர்?” என்றும் “நாம் நசிக்கும்படி நின்றோமோ, பிழைக்கும்படி நின்றோமோ? நாம் நின்ற நிலை ஏது?” என்றும், “இப்படி நின்ற நமக்கு இனிமேல் ஈடேறுகைக் குறுப் பான, போக்கடி ஏது?” என்றும் தன்னடையே உண்டாவன சில நிரூபண விசேஷங்கள்.]

392. இந்த நிர்வேணதுக விஷயிகார காமம் சாஸ்தரத்தில் எங்கே சொல்லிறதென்னில்; ஸ்ரீ பாஞ்சராத்தரத்தில் அஹிர்வப்புத்திய ஸம்ஹிதையில்
“யுதாஹிமோசுதா: பானீ பரிபாஹுமேயுசி। நிஷத்ரமோசுநீ
நீயுதாஸ்தாஸ்தாஸ்தே॥ அநுக்ருஷ்யகாமாஸ்து சக்ரீ: பாதக்ரீஸ்தா
ஸ்தாஸ்தே சமோதாய கர்முனீதே சுதாஸுதே॥ தத்புதாஸ்தரம் ஜந்துயுஸ்து
மோகூசமோகூயா| ஸ்வர்தமாஸ்தாஸ்து விக்ரீஸ்திவீசுவா॥ அகநா
ஸநுஸந்தித்ர குயாஸ்துஸ்தாஸ்தா|| பஜஸ்த: ஸ்காஸ்த: ஸ்லுஸ் தீ
பாலஸ:” இத்தியாதிகளாலே சொல்லிற்று. [அதாவது—“ நுண்ணுணர்வின்
நீலார்கண்டத்தம்மான்” என்கிறபடியே ஸத்வம் தலையெடுத்தபோது ஸுகஷ்
மதர்சியாயிருக்கும் நுதரீனை ஸ்ரீ நாரத பகவான் சென்ற நுவர்த்தித்துத் தன்
ஸம்சயங்களெல்லாம் கேட்க; அவன் நிர்ணயித்துக் கொண்டு வருகையில்,
பதினொளாமத்யாயத்தில் இவன் பண்ணின ப்ரசந்தத்துக்கு உக்தமாக, ஸம்
ஸார மோஷங்களுக்கு ஹேதுவாக நிகர்ஹ சக்தியென்றும் அநுகர்ஹ சக்தி
யென்றும் இரண்டு சக்திகள் ஸர்வேச்வரனுக்குண்டென்று சொல்லி, அதில்
நிகர்ஹ சக்தியாலே ஜீவாத்மாவானவன் ஸ்வஸ்வரூபாதிகள் மறைந்து ஸம்ஸாரி
யாய் வருகளுனென்பதை விரிவாகச் சொல்லி, பிறகு, அநுகர்ஹ சக்தியாலே
ஸம்ஸாரத்தில் நின்றும் முக்துகிறபடியைச் சொல்லி வருமளவிலே,
[“யதாஹி மோஷகா: பாத் தே” என்று தொடங்கி அத்யாய சேஷத்தாலே]
வழிப்போக்கன் ஓரிடத்தில் மூட்டையை வைத்து மறைய நின்றவளவில்,
கள்ளர்கள் வந்து அந்த மூட்டையைக் கொள்ளை கொள்ள முயன்ற போது
மூட்டைக்காரன் வந்து மூட்டையைக் கைப்பற்றின வளவில் அக்கள்ளர்கள்
விலகி பொழிவதுபோல, எம்பெருமானுடைய அநுகர்ஹ சக்தி இவன் பக்க
விலே வந்தவாறே, இவ்வாத்மாவைத் தன் வழியே இழுப்பதாக நின்ற
புண்ய பாப கருமங்களிரண்டும் இவனை வந்து மேலிடாமல் விலகி பொழி

யும்: அந்த அநுகாஹ சக்தி தன் பக்கல் வந்து சேர்ந்தபின் இச்சேதநன் மோஷா ரூபியுடையனாய் விவேகியாய் சாஸ்த்ரங்களிலுற்ற முடையனாய் ஸதாசார்யனைப் பணிந்து ஸத்தை பெறுமவனாய் அடைவிலே ஸம்ஸாரத்தில் நின்றும் விடுபட்டுப் பரம பதத்தை யடைந்திடுவானென்று சொல்லித் தலைக் கட்டினான்.]

393—4. இப்படி சாஸ்த்ரம் சொன்னதுமாத்திரமல்லாமல், நிர்ஹேதுக விஷயீகாரத்துக்கு நேரே பாத்திரரான ஆழ்வாரும் இவ்வர்த்தத்தைத் தெரிய வருளிச் செய்தார்,—1. “வேறிதே யருள்செய்வார்” என்பது நிருவாய் மொழிப் பாகர்த்தாலே. (நிர்ஹேதுகமாக க்ருபை பண்ணுவதென்பது இதன் பொருள்.) இதில் ஒரு சங்கையுண்டு; எடுத்த பாகர்த்தில் “அருள் செய்வார் செய்வார்கட்கு” என்று சொல்லி யிருப்பதால் அருளுகைக் குறிப்பாகத் நிருவுள்ளமுகக்கும்படி சில உபாயங்களை அநுஷ்டிக்குமவர் களுக்கு அவன் க்ருபை பண்ணுவனென்று பொருள் படுதலால் சேத னுடைய ஸுக்ருதமே க்ருபைக்கு ஹேதுவென்றதாகிறதே பெண்பர் சிலர்; “செய்வார்கட்கு” என்கிற பதத்திற்கு அவ்விதமான பொருள் கொண்டால் “வேறிதே” என்று முன்னே சொன்னது சோமாட்டாதாகையால் அது பொருளன்று; செய்வார்கட்கு = எம்பெருமான் தானே அருள்செய்யவேண்டிக் பெறுமவர்களுக்கு என்பதே பொருத்தமான பொருள்.

395. எப்பெருமான் விஷயத்தில் சேதனுக்கு அகவேஷம் என்பதோன்றும் ஆபிமுக்கியம் என்பதொன்றுமாக இரண்டு உண்டே; இவற்றுள் ஆபிமுக்கியமானது இவனுடைய யாத்ருச்சிகாதி ஸுக்ருதங்கள் மூலமாகவல்லாமல் பகவத் க்ருபையாலேயே பிறக்கிறதென்றும், அதற்கு முற்படியான அகவேஷம் யாத்ருச்சிகாதி ஸுக்ருதம் மூலமாகப் பிறக்கிறதென்றும் சிலர் சொல்வதுண்டு; அப்படி சொல்லவொண்ணாது. ஆகம் சூனங் கல்லெல்லாவற்றுக்கும் அடிப்படையாயும் ஆக்மோஜ்வ்வதத்துக்கு வேர்ப்பற்றாயுமிருக்கிற அகவேஷத்திற்கு மிகவும் சூழ்ந்தமான யாத்ருச்சிகாதி ஸுக்ருதத்தைக் காரணமென்பது உசிதமன்று; அகவேஷத்துக்கும் பகவத் க்ருபையே காரணமென்று சொல்லவேணும்.

396. சாஸ்த்ரங்களால் விதிக்கப்பட்டும் சேதநன் அறிந்து அநுஷ்டித்ததுமான காரியத்தையன்றோ ஸுக்ருதமென்னலாம்; இதைச் செய்யென்று சாஸ்த்ரங்களாலும் விதிக்கப்படாமல், இன்ன ஸுக்ருதம் பண்ணினோமென்று தத்கர்த்தாக்களான நம்மாலு மறியப்படாமலிருக்கிற இந்த யாத்

ருச்சிகாதிகளை ஸுக்ருதமென்று நாம் எப்படி வ்யவஹரிக்கலாமென்னில்; இதற்கு ஸுக்ருதமென்று நாம் பேரிடுகிறோமல்லோம்; ஸர்வமுக்திப்ராஸங்கம் வாராமைக்காக ஸர்வஜ்ஞனை ஸர்வேச்வரன் ஸுக்ருதமென்று பேரிட்டு வைத்தானென்று ஆசார்யர்களுளிச் செய்வார்கள்.

397. இந்த நிர்ஹேதுக விஷயீகார விஷயத்தில் ஆழ்வார்களைருளிச் செயல்களில் ஒன்றோடொன்று விருத்தம் போலே ஸாமான்ய ஞானிகளுக்குத் தோற்றம் பாசாங்களும் சிலவுண்டு; அவற்றுக்குச் சொல்லவேண்டும் ஸமா தாஸங்களும் மற்றும் சில விஷயங்களும் விரிவு பெரிதுடைத்தாமென்று இங்கே சொல்லப்படாமல் விடப்பட்டன. அருளிச் செயல்களிலும் மற்று முள்ள பிரமாணங்களிலும் நிர்ஹேதுக விஷயீகாரமே நிலைநாட்டப் பட்டிருக்கின்றதென்று கொள்க.

398. ஈச்வரன் இவ்வாத்மோஜ்ஜீவரத்துக்கு க்ருஷி பண்ணும் வகை இதுவாகையாலே இச்சேதநர் தன் பக்கல் விமுகனாயிருக்கும் நிலைமையினுங் கூட இவன் உஜ்ஜீவிக்மைக்கு க்ருஷிபண்ணிப்போந்த குணக்கடலான அவனை யறுந்நித்தால் “இப்படிப் பட்ட ஸர்வேச்வரன் நம்மைக் கர்மாறு குணமாக இனி ஸம்ஸாரியாக்கி விடான்” என்று விச்வஸித்து ஒருநாளும்ஞ்சாதே மார் பிலே கைவைத்து உறங்கலாம்.

399—1. “எதிர் சூழல்புக்கு எனைத்தோர் பிறப்பும் எனக்கே யருள்கள் செய்ய, விதி சூழ்ந்ததாலெனக்கேலம்மான் திரிவிக்கிரமீனயே” என்கிற பாசுரத்தால் ஆழ்வார், தம்மை அகப்படுத்திக் கொள்வதற்காகவே எம்பெருமான் ஸர்வவ்யாபியாய் நிற்பதாக அருஸந்திக்கையாலே இப்படியே ஸகல சேதநர் விஷயத்திலும் உஜ்ஜீவரத்துக்காக எம்பெருமான் தானே க்ருஷி பண்ணுகிறென்பது ஸ்பஷ்டமாகும்.

400. ஆழ்வாரை அகப்படுத்திக் கொள்வதற்காக எம்பெருமான் ஸர்வவ்யாபியாக இருக்கவேணுமோ வென்னில்; ஒருவனைப் பிடிக்க வேண்டிய வன் அவனைத் தவறாமல் அவசியம் பிடிக்கவேணு மென்னும் விருப்பத்தாலே அல்லுரை முழுதும் வளைந்து கொள்வது போல, ஓர் ஆத்மாவை அகப்படுத்திக் கொள்ளுகைக்காக ஸகல சேதநா சேதநங்களிலும் வியாபித்து நிற்கும்படி.

401. எம்பெருமானுடைய ஜகத் ஸ்ருஷ்டியையும் அவதாரங்களையும் தங்களுக்காகச் செய்தவை யென்றே ஞானிகள் நினைப்பர்; அப்படியே ஸர்

வவ்யாபிபாய் நிற்கும் நிலையும் தங்களை யகப்படுத்திக் கொள்ள வேண்டியே யென்று நினைத்திருப்பார்கள்.

402. இப்படி இவன் விமுகளுை தசையிலும் ஸ்ருஷ்டி அவதாரம் முதலியவற்றாலே இவனுடைய உஜ்ஜ்வலத்துக்கு அவன் க்ருபை பண்ணிப் போருகிறது தன்னுடைய நிர்ஹேதுக க்ருபையாலேயன்றே; அப்படிப்பட்ட க்ருபையின் பலன் இவனுக்கு அவசியம் அதுபவிக்கத் தக்கதேயாம். தான் செய்த புண்யபாபரூப கருமங்களின் பலன் எப்படி அதுபவித்தே அறவேண்டாமோ, அப்படி நித்ய ஸம்ஸார ஹேதுவான கருமத்தைத் தள்ளி நித்யஸாரீ களோடு ஒரு கோவையாக்கவல்ல அவனுடைய க்ருபையின் பலனும் இவனுக்கு இச்சையில்லாமற் போனாலும் அவசியம் அதுபவித்தே விடவேண்டும்.

403. இப்படிப்பட்ட க்ருபை அநாதியாயிருக்கச் செய்தே சேதநனுடைய கருமங்களாலும் ஈச்வரனுடைய ஸ்வாதந்திரியத்தாலும் தகையப்பட்டன்றே வந்தது; இன்னமும் அப்படியானாலோ வென்னில்; கேட்பாரற்ற ஸ்வதந்தரான ஈச்வரன் இச்சேதனைக் கருமங்களுக்கிணங்க நடத்திக் கொண்டு போகுமளவில் க்ருபா குணம் இருவர் ஸ்வாதந்திரியத்தாலும் தகையப்பட்டு நிற்குமே யொழிய, இவனை அவன் தானே மேல்விழுந்து அங்கீகரிக்கும்படி க்ருபை பெருகத் தொடங்கினால் ஒன்றாலும் தடுக்க வொண்ணாதபடி 1. “விதி வாய்க்கின்று காப்பாரார்” என்கிறபடியே இருவர் ஸ்வாதந்திரிய ரூபமான இரண்டு கரையும் உடைந்து அழிந்து ஒருமட்டில் நில்லாமல் மேன் மேலும் பெருகாநிற்கும்.

404. [கீழ் “ஸ்வதோஷாநுஸந்தாரம் பயஹேது, பகவத் குணாநுஸந்தாரம் அபய ஹேது” என்ற (366) ஸூத்ரத்தில் பயாபயஹேதுக்களாகச் சொன்ன ஸ்வதோஷாநுஸந்தார பகவத் குணாநுஸந்தாரங்களுள் கர்ம காரணியங்கள் ப்ரதாரங்களாகையாலே அவை உபபாதிக்கப்பட்டன கீழ்; இனி அவ்விஷயம் உபஸம்ஹரிக்கப்படுகிறது.] ஈச்வரனே உபாயமென்றிருக்கிற இவ்வதிகாரிக்கு “இன்னமும் ஸம்ஸாரம் தொடருமாகில் என்ன செய்வோம்” என்று அச்சமுண்டாவதற்கு ஹேது—அநாதிகாலம் ஸம்ஸாரியாய் வருவதற்குக் காரணமாய்ப் போந்த ஸ்வகர்மங்களை ஸ்மரிப்பதாம்; “இனி ஸம்ஸாரம் நம்மருகும் வரமாட்டாது, மரணமானால் வைகுந்தம் தின்னம்” என்று நிர்ப்பயனாயிருக்கைக்கு ஹேது—கர்மத்தைப் பாராம வங்கீகரித்து ஸம்ஸாரத்தை யடியறுத்துத் தன் திருவடிகளிலே சேர்த்துக் கொள்ளுக்கைக்கு அப்பான அவனது நிர்ஹேதுக க்ருபையை ஸ்மரிப்பதாம்.

405. இப்படி பயப்படுகையும் பயங்கெடுகையும் இவனுக்கு எதுவரையில் நடக்குமென்னில்; இருள் தருமா ஞாலத்திலே யிருக்கையாலே அநாதி காலம் ஸம்ஸார ஹேதுவாய்ப் போந்த ஸ்வகர்மத்தை அதுஸந்திப்பதும், அத்தைப் பாராதே அங்கீகரித்த பகவத் க்ருபையை அதுஸந்திப்பதுமாய் இருக்கும்வவநிகார்க்கு—கருமங்களை நினைக்கும் போது பயமும் க்ருபையை நினைக்கும் போது அபயமுமாய் இரண்டும் மாறி மாறி பகவத் ப்ராப்திவரையில் நடக்கும்.

406. இப்படி பகவத் ப்ராப்தி வரையில் பயாபயங்களிரண்டும் மாறி மாறி நடப்பானேன்? எம்பெருமானுடைய குணத்தை விச்வஸித்து எப் போதும் நிர்ப்பயனாயே யிருக்கவொண்ணாதோ வென்னில்; அவனுடைய அருளாலே நிவர்த்திக்கப் படவேண்டியவையான அவித்யா கர்மவாஸநாருதி ப்ரக்ருதி ஸம்பந்தங்கள் கிடக்கையாலே இவற்றால் இன்னமும் ஸம்ஸாரம் மேலிடுமோ என்கிற பயம் தொடர்ந்தேவரும்; “ ஸ்வபாபேயோ மோக்ஷ யிஷ்யாமி” என்று இவற்றுக்கு நிவர்த்தகமான அவனுடைய அருளைப்பற்றின ஞானம் அபயஹேதுவானாலும் ப்ரக்ருதி ஸம்பந்தம் கிடக்கு மளவும் பயமும் நடுடுவே கலசிச் செல்லும்.

(இனி, சரம்ப்ராப்யப்ராபகப்ரகரணம்.)

[இப்பிரபந்தத்தில் முதலே பிடித்து இவ்வளவாக, ஸித்தோபாயமான ஸர்வேச்வரனே சேதநர்க்கு மோக்ஷஸித்திக்கு நிரபேக்ஷஸாதகமென்று சொல்லி, உபாய பூதன ஸர்வேச்வரன் கருமங்களடியாக ஸம்ஸரிப்பிக்கவும் காருண்ய மடியாக முக்தனாக்கவும் வல்ல ஸ்வதந்த்ரனாகையாலே அவனை உபாயமாகப் பற்றியிருப்பார்க்கு ஸ்வகர்மாத்மஸந்தாத்நாலும் தத்க்ருபாறு ஸந்தாத்நாலும் உண்டாகிற பயாபயங்கள் முடிவுவரையில் மாறி மாறி நடக்கும்படியும் சொல்லப்பட்டது. இனிமேல், “ ஸாக்ஷாந் நாராயணே தேவஃ க்ருத்வா மர்த்ய மயீம் தநம்” என்றும் 1. “ நிருமாமகன் கொழுநன் தானே குருவாகி” என்றும் சொல்லுகையாலே அந்த ஸித்தோபாயத்திற்காட்டில் வெளிப்பட்டதன்றியே அதனுடைய எல்லை நிலமாய், ஸம்ஸார மோக்ஷங்க ளிரண்டுக்கும் பொதுவாயிருக்கையன்றியே மோக்ஷத்துக்கு மாத்திரம் ஹேதுவாய், ஒருகாலும் அஞ்சவேண்டாதே எப்போதும் பயமற்றிருக்கும் படியான சரமோபாயம் ஸதாசார்யாபிமாநமே யென்று ஸர்வஜ்ஞரான பூர்வாசார்யர்கள் தங்களுக்குத் தஞ்சமாக அதுஸந்தித்தும் உபதேசித்தும் போந்த ரஹஸ்யார்த்தம் அனைவருமறிந்து உஜ்ஜீவிக்கும்படி உபபாதிக்கப் படுகிறது.]

407. கருமங்களுக்குக் கிணங்க ஸம்ஸாரியாக்கவும் அருளுக்கிணங்க ஸம்ஸார நிவ்ருத்தியைப் பண்ணித் திருவடிகளிலே சேர்த்துக்கொள்ளவும் வல்ல ஸ்வதந்த்ரான ஈச்வரனை உபாயமாகப் பற்றினபோதிறே பபாபயங்கனிரண்டும் மாறிமாறி நடக்குமென்கிற இப்ப்ரஸங்கந்தானுள்ளது. (ஆசார்யனை உபாயமாகப் பற்றினால் எப்போதும் கிர்ப்பயனையேயிருக்கலாம்.)

408—9. ப்ரமாணத்தைக் கொண்டன்றோ ப்ரமேயம் நிச்சயிக்கத் தக்கது; இவ்வர்த்தம் எதுகொண்டு நிச்சயிக்கக் கடவதென்னில்; மயர்வற மதிசலமருளப்பெற்றவர்களாய் ப்ரதமபர்வத்திற்காட்டில் சரமபர்வத்துக்குள்ள ஏற்றமெல்லாம் தெளிபக்கண்டு பேசினார்களேயாகிலும் சரமபர்வத்தில் மாத்திரம் ஊன்றினவர்களன்றியே, ப்ரதமபர்வத்திலும் ஊன்றி அதைப் பெற்று அதுபவித்துக் கனிக்கும்போது ஒன்றைச் சொல்லுவது அது பெருமல் வருந்தும்போது ஒன்றைச் சொல்லுவதாய் ஒரு நிலையிலே நிலவாதவர்களான ஆழ்வார்களுடைய பாசரங் கொண்டன்று ஆசார்யனை உபாயமென்கிற இவ்வர்த்தத்தை நிச்சயிப்பது; பின்னை யார் பாசரங்கொண்டு நிச்சயிப்பதென்னில்;—1. “மேவினேனவன் பொன்னடி மெய்ம்மெயே, தேவுமற்றறியேன்” என்று ஸ்வாசார்யான நம்மாழ்வாருடைய திருவடிகளே ப்ராப்யமும் ப்ராபகமுமாகப்பற்றி வேறொரு தெய்வமறியாதவராய் ஒரே நிலையில் நின்று, ஆழ்வார்களுடைய படிகளைப் பார்த்து “இவர்களேன் இப்படி ப்ரதமபர்வத்திலும் சரமபர்வத்திலும் தோள்மாறுகின்றனர்!” என்று அவர்களைப் பரிஹஸித்திருக்கும் ஸ்ரீமதுரகவியாழ்வாருடைய பாசரமான கண்ணி நுண்சிறுத்தாம்பைக் கொண்டு இவ்வர்த்தத்தை நிச்சயிக்கக் கடவோம்.

410. ஸ்வரூபத்துக்கும் பலத்துக்கும் தகுந்திருக்கவேணுமிறே உபாயம். ஸ்வரூபத்தை ஆராய்ந்தால் பகவத்சேஷத்வமும் பஹிரங்கமென்னும் படி பாகவத்சேஷத்வமேயிறே வடிவாயிருப்பது; இப்படிப்பட்ட ஸ்வரூபத்துக்குத் தகுந்த பலன் எதுவென்று நிரூபித்தால் பகவத் கைங்கர்யம் ப்ரதமாவதியாய் பாகவத கைங்கர்யமே சரமாவதியாயிருக்கும். ஆக, ஸ்வரூபத்தினுடையவும் பலத்தினுடையவும் உண்மை இதுவாகையாலே இவ்விரண்டுக்கும் பொருத்தமான உபாயம் ததீயரேயன்றோ ஆகவேண்டும்; அந்த ததீயர்களுள், முதலடியிலே தன்னையங்கீகரித்து தத்வஜ்ஞாதத்தைபுண்டாக்கி மஹோபகாரகனான ஸ்வாசார்யனுக்கு சேஷமாயிருக்கை ஸம்ஸ்த பாகவதருடைய உகப்பாபும் தன் ஸ்வரூபத்தினுடைய எல்லை நிலமாபுமிருக்கும். இந்த ஸ்வரூபத்துக்கு ஏற்ற பலன் ஸ்வாசார்யன் திருவடிகளிற்பண்ணும் கைங்கர்யமாம். ஸ்வரூப பலன்கள் இவையானால் இவையிரண்டுக்கும் பொருத்தின உபாயம் ஸ்வாசார்யன் திருவடிகளேயாகவேணும்.

411. ஆழ்வார் திருவடிகளில் பீழைதூசுகளிருந்தாப்போலே “உபாயோபேயங்களிரண்டும் உடையவர் திருவடிகளே” என்று பரதிபத்திபண்ணி அவரைவிட்டு எம்பெருமானைக் கண்ணெடுத்தும் பாராதிருந்த வடுகநம்பி, கூரத்தாழ்வாரையும் முதலியாண்டாரையும் இருகரையபென்று சொல்லுவர்; அதாவது—இவ்விருவரும் எம்பெருமானார் திருவடிகளே உபாயோபேயமென்றிருந்தாலும், ஸம்ஸாரத்திலிருப்பு அடிக்கொதித்து அதனால் வந்த ஆர்த்தியின் மிகுதியாலே கலங்கிச் சிலபோது பெருமாள் பக்கவிலுஞ் சென்று பல் காட்டுவது தத்வைலக்ஷணம் கண்டவாறே அங்கே ஊன்றிப் போருவதாகிற இவ்வளவைக் கொண்டு “எம்பெருமானார் திருவடிகளையே உபாயோபேயமாகக் கொண்டிருக்கிற இவர்கள் தேவுமற்றறிவையெனன்றிருக்கவேண்டாவோ? அப்படியிராமல் சரமாவதியிலும் பரதமாவதியிலும் கைவைத்து நிமிக்கிற இவர்கள் இருகரையர்—என்பர்.

412. பலத்தில் பாதமபர்வம் மத்யமபர்வம் சரமபர்வம் என்று மூன்று பர்வாக்களுண்டு; ஆசார்யனுடைய உகப்புக்குறுப்பான * பகவத்கைங்கரியம் முதற்பருவம்; பகவானுடைய உகப்புக்குறுப்பான பாகவத கைங்கரியம் நடுப்பருவம்; ஆசார்ய கைங்கரியத்தின் ஏற்றமறியுமவர்களான பாகவதர்க ளெல்லார்க்கும் உகப்பாகப்பண்ணும் ஆசார்ய கைங்கரியம் சரமபர்வம்.

413. இப்படி ஆசார்ய கைங்கர்யமே சரமபர்வமென்று சாஸ்த்ரம் சொல்லாநிருக்கச்செய்தே இது வருகிற வழி என்னென்னில்; “सर्वं जीवितं संपन्नं नैव नृणां पण्डितैः—परमं ज्योतिरुपलब्धं त्वं—एवमिति श्रुत्वा” என்று ஆத்மாவினுடைய அஸாதாரணகார்த்தின் ஆவிர்ப்பாவமாகிற ஸ்வரூபப்ராப்தியையே பேராக சாஸ்த்ரம் சொல்லி யிருந்தாலும், இப்படி ஆவிர்ப்புகள் ஸ்வரூபத்தை ஆத்மா சேஷத்வத்தைக் கொண்டே நிரூபணியனாகையாலே சேஷவிஷயத்தில் கிஞ்சித்தகரித்தே நிறம் பெறவேண்டியிருக்கையாலே அந்த ஸ்வரூபப்ராப்தியின் பலனாய்க்கொண்டு பகவதூபவஜ்ஜிதபரீதிகாரித கைங்கர்யம் வருகிறுப்போலே, சேஷியான பகவானுக்குத் தன் விஷயத்தில் கிஞ்சித்தகரிப்பதிற்காட்டிலும் தன்னடியார் விஷயத்தில் கிஞ்சித்தகரிப்பது மிகவுமுகப்பாகையாலே, முற்சொன்ன பகவத் கைங்கர்யமாகிற பலத்தின் (ஸ்டீ) வ்ருத்தி ரூபமாய்க் கொண்டு மத்யம

* இந்த பகவத் கைங்கர்யத்தை ஆசார்ய கைங்கர்ய சப்தத்தாலே மூலத்திற் சொன்னது—ஆசார்யப்ரீதிவிஷயமான பகவத்கைங்கரியம் ஆசார்யகைங்கரியமென்னத் தருமாகையாலே, மேலிரண்டும் இங்ஙனே கண்டுகொள்வது.

பர்வமான பாகவத கைங்கர்யம் வரக்கடவதாய், அந்த பாகவதர்களெல் லார்க்கும் ஸ்வவிஷயகிஞ்சித்காரத்திற்காட்டிலும் ஆசார்யவிஷயத்தில் கிஞ்சித் காரமே உகப்பாகையாலே, அந்த பாகவத கைங்கர்யத்தின் விசேஷ வ்ருத்தி ரூபமாய்க் கொண்டு சரமபர்வமான ஆசார்ய கைங்கர்யம் வரக்கடவது.

414—6. இந்த சரமபர்வ நிஷ்டை எளிதில் உண்டாகக்கூடியதன்று; விஷயந்தரங்களில் ஊன்றியிருப்பவன் அவற்றின் தோஷங்களைக்கண்டு வெறுத்துக் காறியுமிழந்து பகவத்விஷயத்திலே வந்து சேரலாம். விலக்ஷணவிக்ரஹபுக்தமாய் ஸமஸ்தகல்பாண குணம்மகமான பகவத்விஷயத் திலே தோஷங்காண முடியாதாகையாலே இதைவிட்டு சரமபர்வத்திலே ஊன்றுவது மிக அருமை.

417. கூடூத்ரவிஷயங்களுக்குச் சொல்லுகிறதோஷமொன்றும் பகவத் விஷயத்தில் சொல்லலாவதில்லையெயாகிலும், தன்னிடத்தில் ஆழ்ந்தவர்களுக் குத் தன்னுடைய ஸம்சலேஷஸுகத்தை நித்யமாக நடத்தாதே பிரிந்து பிரிந்து துக்கத்தை விளைக்கையாலே 1. “கடியன் கோடியன்” இப்பாதிப் படியே சொல்லலாம்படி தோற்றுவன சில தோஷமுண்டே; அந்த தோஷங் கள் பகவத்விஷயத்தை விட்டு சரமபர்வத்திலே வருகைக்கு உடலாகாதோ வென்னில்; அப்படி ஆற்றாமையாலே தோற்றுவன சில தோஷமுண்டான லும் 2. “ஆகிலுங் கோடிய வென்னெஞ்ச மவனென்றே கிடக்கும்” என்று அந்த தோஷங்களையே விரும்பி மேல்விழும்படி யிருக்கையாலே ஹேயமா யிராது; விஷயத்தை விரும்பி மேல்விழுகைக்குடலான குணம்போலே உபா தேயமாயிருக்கும்.

418. லோகத்தில் தோஷம் ஹேயமாய் குணம் உபாதேயமாயன்றோ இருப்பது; தோஷமும் குணம்போலே உபாதேயமாயிருக்குமோ வென்னில்; தோஷம் விடத்தக்கதாய் குணம் பற்றத்தக்கதாயிருக்கிற லோகப்ரக்ரியை யன்றியே தோஷமும் குணம்போலே உபாதேயமாயிறே பகவத்விஷயத்தி லிருப்பது. குணம் உபாதேயமாவதற்கு எது ஹேதுவோ அது தோஷத் துக்குமுண்டு; “ப்ராப்தசேஷியான எம்பெருமான் பக்கலுள்ளது” என் பதேயிறே குணம் உபாதேயமாவதற்குக் காரணம்; அது தோஷத்துக்கு முண்டாகையாலே அதுவும் உபாதேயமாகக் குறையில்லை. ஆகையாலே பகவத் விஷயத்தில் தோஷம் உண்டானாலும் அது மீள்வதற்குடலாகாது.

420. பகவத் விஷயத்தில் தோஷமுண்டென்பதும் ஆபாதப்ராதிதி கொண்டேயாம். திருவாய் மொழியில் திருத்தாயார் தன் மகளுடைய ஆற்

ஞமைக்கு உடனே வந்து உதவாதது கொண்டு 1. “என தவளவண்ணர் தகவுகளே!” என்று எம்பெருமானைக் கருணையற்றவனாகச் சொல்லி வாய்மூடி வதற்குள்ளே அவள் வாயை அமுக்கினாற்போலே 2. “தகவுடையவனே” என்று அவனிடத்தில் ஒருகாலும் அருள் மாறாவிதன்று மகள் சொல்லும் படியா யிருந்தகிறே.

421—2. “தகவுடையவனே” என்று மகள் சொன்னதானது தாயார் சொன்ன குணஹாதிக்கு ஒரு பரிஹாரம் பண்ணினா மாத்திரமோ? அல்லது உள்ஹரம் சொன்னதோ வென்னில்; அப்பாசுரத்தில் “பின்னும் மிக விரும்பும்” என்றும் “பிரானேன்னும்” என்று மிருக்கையாலே, தாயார் குணஹாதி சொன்னதைத் தள்ளி, தான் குணம் சொல்லும்படி பண்ணிற்றுக் கருபையாலே பெண்பது தோன்ற ஸ்நேஹமும் உபகார ஸ்மிருதியும் நடந்த திறே. ஆகையால் “தகவுடையவனே” என்றது ஸ்நேஹத்தையோக்கியேயாம்.

422. அசோக வனத்திலே துவண்டு கிடந்த பிராட்டி தன் ஆற்றை மைக்குப் பெருமாள் உதவ வந்து முகங்காட்டப் பெறுத வ்யஸநத்தாலே “ஹூஷ் ப்ரஜீக்ஷ் ச்ஞபுஷ்ப் சாஸ்கூர்ஷ்புராஹ்வஃ | ஸஹஸ்ரீ நரசுகூர்ஷ்புஜீ = க்யாதஃ ப்ராஜ்ஞஃ க்ருதஜ்ஞச்ச ஸாநுக்ரோசச்ச ராசவஃ—ஸத்வ் ருத்தோ நிரநுக்ரோசச் சங்கே” என்று பெருமானைக் கண்ணற்றவராக சங்கித்துச் சொல்லும்போதும் “மௌயாஸ்ய ஸம்யக்மாயா” = மத்பாக்ய ஸம்கஷ்யாத்” என்று “இப்படி நான் சங்கிப்பதற்குக் காரணம் என்னுடைய பாக்கிய ஹாரி” என்று தானே சொல்லுகையாலே, உண்மையில் பகவத் விஷயத்தில் தேவாமில்லையென்பது ஸ்பஷ்டம்.

423. எம்பெருமான் தான் செய்கிற ஸம்சீலஷ்டமும் ஷிச்லேஷ்டமும் மாகிற குணத்தோஷங்களிரண்டும் சுஷுத்ரா புருஷார்த்தத்தையும் புருஷார்த்தகாஷ்டையையும் சூலைக்கும். அதாவது ஒரொன்றே இரண்டையும் சூலைக்கும்; ஸம்சீலஷ்டம் இரண்டையும் சூலைக்கிறபடி எங்ஙனே யென்னில்; 3. “மாற்பால்மனஞ்சுழிப்ப மங்கையாதோள்கைவிட்டு” என்றும், 4. “மனைப்பால் பிறந்தார் பிறந்தெய்தும் பேரின்பமெல்லாம் துறந்தார் தொழுதார்த் தோள்” என்றும் பகவத் விஷய அவகாஹந்தாலே சுஷுத்ரா விஷய வைராக்யம் பிறக்குமென்கையாலே ஸம்சீலஷ்டம் சுஷுத்ரா புருஷார்த்தார்வயத்தைக் சூலைக்கும்; பயிலுஞ்சுடரோளியிலே பாகவத செஷ்கவத்திலே ஊன்றின ஆழ்வார், அந்த பாகவதர்களுக்கு விசேஷணமிடுகிற காமத்திலே

1. திருவாய்மொழி 2—4—5.

2. ~~ആ~~ 2. 5—6.

3. ழுன்னுந் திருவந்தாதி 14.

4. இரண்டாம் திருவந்தாதி 42

ப்ரஸ்துதமான பகவத் ஸௌந்தர்ய சீலாதிகளாலே பாகவத தாஸ்ய ரஸத்தை மறந்து அவனை அநுபவிக்கையில் ஆசை கரைபுரண்டு † அடுத்த நிருவாய் மொழியிலே தாமும் தம்முடைய கரணக்ராமங்களும் பெருவிடாய்ப்பட்டுக் கூப்பிடும்படி எம்பெருமான் பண்ணினானாகையாலே, இப்படியேறென்றுக்காகப் புருந்தாலும் தன்னைத் தவிர வேறென்றுக்கு ஆளாகாதபடி பண்ணும் த்ருஷ்டிசித்தாபஹாரியான அவன்பக்கலிலே ஆழங்காற்படுத்திப் புருஷார்த்த காஷ்டையான ததீய சேஷத்வத்தில் நிலையைக் குலைக்கும். இனி விச்லேஷம் இரண்டையும் குலைக்கிறபடி எங்ஙனென்பென்னில்; அநுபவம் பெறாத வருத்தத்தாலே எப்போதும் தன் பக்கலிலே மறஸ்ஸாய், 1. “உண்டநியா னறக்கம் பேணுள்” 2. பந்தோடு கழல் மருவான் பைங்கிலியும் பாலூட்டாள் பாவை பேணுள்” என்கிறபடியே முன்பு அநுபவித்துப் போந்த ப்ராக்ருத போகங்களாகிற கூடூத்ர புருஷார்த்தங்களில் பொருந்தாமையை வினைக்கையாலே கூடூத்ரபுருஷார்த்தாவயத்தைக் குலைக்கும். 3. “தனிமாத் தெய்வத் தளிர்மடிக்கீழ்ப் புதுதலன்றியவனடியார், நனிமாக்கலவியின்பமே நாளும் வாய்க்க நங்கட்கு” என்று பகவத் விஷய ஸம்ச்சலேஷரஸம் வேண்டாதபடி பாகவத விஷய ஸம்ச்சலேஷரஸமே அமையுமென்றிருக்கு மவர்களையும் அந்த பாகவதர்களுடனே கூடியிருந்தாலும் அவர்கள்மேல் நெஞ்சொழிந்து அவனை அநுபவிக்கையிலாசையாலே “காண வாராய்” என்றும் “காணுமாறருளாய்” என்றும் கூப்பிடும்படி பண்ணுகையாலே புருஷார்த்த காஷ்டையைக் குலைக்கும்.

424. [கீழே “கூடூத்ரபுருஷார்த்தத்தையும் புருஷார்த்த காஷ்டையையும் குலைக்கும்” என்றதில் கூடூத்ரபுருஷார்த்தத்தைக் குலைக்குமென்ற விது—தன் பக்கலிலே அகப்பட்டவர்களை வேறொரு விஷய மறியாதபடி பண்ணுகிற இவ்விஷயஸ்வபாவத்தைச் சொல்லுக்கக்காகக் கூட்டிக்கொண்டதேயொழிய, புருஷார்த்த காஷ்டையைக் குலைக்குமென்றவதுவே ப்ராக்ருதத்துக்கு அபேக்ஷிதம். ஆனபின்பு கூடூத்ரபுருஷார்த்தத்தைக் குலைக்குமென்றவது ப்ராஸங்கிகமாகையாலே அத்தைவிட்டு, ப்ரகாரோபபுத்தமாகச் சொல்லப்பட்ட “புருஷார்த்தகாஷ்டையைக் குலைக்கு” மென்றவிது மூதலிக்கப்படுகிறது.] நித்ய சத்ருவாயிறேயிருப்பது = பாகவத கைங்கர்ய நிஷ்டனுக்கு பகவத் ஸௌந்தர்யம் நித்ய சத்ருவாயிறேயிருப்பது. “சத்ருக்கோ நித்ய சத்ருக்க” என்ற ஸ்ரீராமாயண ச்லோகத்தின் பொருள் உணர்க. பெருமாளுக்கு அபிமத விஷயமான ஸ்ரீபரதாழ்வானையே தனக்கு உத்தேசயமாகப் பற்றி அவனைத் தவிர வேறறியாதேயிருக்கிற சத்ருக்நாழ்வான் பர

1. திருநெடுந்தாண்டகம் 12-

† “முடியானே மூவுலகும்.”

3. திருவாய்மொழி 8, 10, 7.

2. பெரிய திருமொழி 5, 5, 9.

தாதுவருத்திக்கு விரோதியான ராம ஸௌந்தர்யமாகிற நித்ய சத்ருவை வென்றிருப்பவனென்கையாலே ததீய கைங்கர்ய நிஷ்டனுக்கு பகவத் ஸௌந்தர்யம் நித்ய சத்ருவென்பது திண்ணமாம். இவ்விஷய ஸ்வபாவ மிதுவாகையாலே சரமபர்வமான ஆசார்ய கைங்கர்யத்தில் புத்தி செல்லு வது மேட்டுமடை என்றதாயிற்று.

425. இப்படி ஆசார்ய கைங்கர்யமே ப்ராப்யமென்று நிஷ்கர்ஷிக்கப் பட்டபின் இந்த ப்ராப்யத்துக்குத் தகுதியாக வேணுமே இதன் ப்ராபகம் = ஆசார்ய கைங்கர்யமாகிற சரமப்ராப்யத்துக்கு ஆசார்யனே ப்ராபகனாக வேணும்.

426. இப்படி இந்த ப்ராப்யத்துக்குத் தகுதியாக ஆசார்யனே ப்ராபகமாகக் கொள்ளாமல் ஈச்வரனை ப்ராபகமாகக் கொண்டால் ப்ராப்ய ப்ராபகங் களுக்கு ஒற்றுமையில்லாதொழியும். [ப்ரதம பர்வத்துக்குண்டான ப்ராப்ய ப்ராபக ஐக்யம் சரமபர்வத்துக்கும் ஒக்கும்; ஆகையாலேயிறே இராமாநுச நூற்றந்தாதியில் “பேரென்று மற்றில்லை நின்சரணன்றி, அப்பேறளித்தற்கு ஆரென்றுமில்லை மற்றச் சரணன்றி” என்று உபாயோபேயங்களிரண்டும் ஒரே விஷயமாக அமுதனூருளிச் செய்தது.]

427. ஈச்வரனைப் பற்றுநகை அவன் கையைப் பிடித்துக் காரியம் கொள்வதுபோலே; ஆசார்யனைப் பற்றுநகை காலேப் பிடித்துக் காரியங்கொள்வதுபோலே. (கையைப் பிடித்தால் ஒருகால் உதறிவிட்டுப் போய்விடவுங் கூடும்; காலேப்பிடித்து வேண்டிக்கொண்டால் “அநதிக்ரமணீயம் ஹி சரணக் ரஹணம்” என்கிறபடியே தப்பாமல் காரியம் செய்தே தீரவேண்டியதாம்.)

428. [இனிமேல் பல ஹேதுக்களாலும் ஆசார்ய வைபவம் விளக்கப் படுகிறது.] இப்படி உபாயமாகக் கீழ்ச்சொல்லப்பட்ட ஆசார்யன்—சேஷியான ஈச்வரனுக்கும் சேஷபூதனான சேதநனுக்கும் அபிமதவஸ்துக்களைப் பெறுவித்த மஹோபகாரகன்.

429. இரண்டு தலைக்கும் இவன் உபகரித்தவை எவையென்னில்; மேன்மேலும் ஸ்ருஷ்ட்யவதாராதிகளைப் பண்ணி வசீகரிக்கப் பார்த்தவிடத் திலும் ஓராத்மவஸ்துவும் கிடைக்காமையாலே இழுவாளானுபிரக்ஞி ஈச்வரனுக்கு சேஷமான ஆத்மவஸ்துவை இஷ்டவிநியோகாரஹமாய்படி கைப்படுத்தினான். பகவத் விஷயபஞ்ஞாநமில்லாமையாலே நெடுநாளாக அஸத்கல்பனாய்க் கிடந்த சேதநனுக்கு பகவத்ஸம்பந்தத்தை யறிவித்து சேஷியானவனைக் காட்டிக்கொடுத்தான்.

430—1. ஆசார்யத்வத்துக்கு இட்டுப் பிறவாத ஈச்வரன் தானும் இவ் வாசார்யத்வத்தின் ஏற்றத்தைநோக்கி இதிலே ஆசைகொண்டிருப்பன். அது எங்ஙனே தெரிகிறதென்னில்; “லக்ஷ்மீநாத ஸமாரம்பாம்” என்னும்படி குருபரம்பரையிலே த்வயோபதேஷ்டாவாக அந்நவியித்திருக்கையாலும், ஆசார்ய க்ருத்யத்தை ஏறிட்டுக்கொண்டு ஆர்ஜுநனைக் குறித்து நிகையரு ளிச் செய்கையாலும் விபீஷணுழ்வான் நிமித்தமாக அபயப்ரதாநச்லோக மருளிச்செய்கையாலும். ஆக, ஈச்வரனும் ஆசைப்படும்படியன்றோ ஆசார் யத்வத்தின் பெருமையிருப்பது.

432. உபயவிபூதியையும் உபயவிபூதி நாதனான ஈச்வரனையும் இட்ட வழக்காம்படி பண்ணிக்கொடுத்த ஆசார்யன் பண்ணின உபகாரத்துக்கு ஏற்ற கைம்மாறு செய்யலாவது இப்படியே இன்னமும் இரண்டு விபூதியும் அவ்விபூதித்வய நாதனாயிருப்பானோர்ச்வரனும் வேறேயுண்டாகில்.

433. ஈச்வரன் கர்மாதுகுணமாக ஸம்ஸரிப்பிக்கவும் காருண்யாது குணமாக முக்தனுக்கவும் வல்ல ஸ்வதந்த்ரனாகையாலே அவனை ஆசாயிப் பது ஸம்ஸாரபந்தத்துக்கும் மோக்ஷத்துக்கும் பொதுவாயிருக்கும்; ஆசார் யன் ஸர்வப்ரகாரத்தாலும் இவனை ஜ்ஜீவிப்பித்தேவிடும் கருணைக்கடலாகை யாலே அவனைப் பற்றுவது மோக்ஷத்துக்கே ஹேதுவாயிருக்கும்.

434—6. எம்பெருமானை லபிப்பது ஆசார்யனாலே; ஆசார்யனை லபிப் பது எம்பெருமானாலே. ஆனால் இருவரும் உபகாரத்தில் ஸமரோவென்னில்; இருவரும் உபகரித்தவஸ்துக்களைச் சீர் தூக்கிப்பார்த்தால், ஆசார்யனுபகரித்த பகவத் விஷயத்திற்காட்டில் பகவானுபகரித்த ஆசார்ய விஷயம் கனத்ததா கையாலே ஈச்வரனையுபகரித்த ஆசார்யனிற்காட்டில் ஆசார்யனையுபகரித்த ஈச்வரன் மஹோபகாரகன். [இத்தால் ஆசார்யனுக்கே வைபவம் சொல்லிற் றென்பதை உணர்க.]

437. கீழ்ச்சொன்னபடியே உத்தாரகனுமாய் உபகாரகனுமாயிருந் துள்ள ஸ்வாசார்யன் “இவன் என்னுடையவன்” என்று அபிமாநித்திருக் கும்படி அவன் திருவடிகளில் தனக்குண்டான ஸம்பந்தம் தன்னுடைய தூர்ப்புத்தியாலே சூலையாதபடி அதை ரக்ஷித்துக்கொண்டிருந்தால் ஜ்ஞாந பக்திவிசுத்திகளாகிற ஆத்ம குணங்கள் இல்லாமற்போனாலும் அவ்வாசார்யா நுகரஹத்தாலே அவற்றை க்ரமேண உண்டாக்கிக்கொள்ளலாம்; ஸர்வமங் கள ஹேதுவான அந்த ஆசார்ய ஸம்பந்தம் தன் தூர்ப்புத்தியாலே சூலை தால் ஜ்ஞாநம் முதலியவை பூர்வஸுக்ருதங்களாலே சிறிது உண்டானாலும் அவை பகவதங்கீகாரஹேதுவாகாமையாலே பயனற்றவையாம்.

438. பயனற்றவை யென்பது மாத்திரமேயல்ல; அவத்யகமுமாகும். பதிவாதையான மங்கைக்குப் பதிஸம்பந்த ஸூசகமான தாலியொன்று

தநனுக்கு ஆசார்யாபிமாநமொழிய வேறு உஜ்ஜீவநோபாயமில்லை யென்று நம்பிள்ளை நிருவடிகளிலே ஸகல சாஸ்த்ர தாத்பர்யங்களையுங் கேட்ட வடக்குத் நிருவீதிப்பிள்ளை பலகாலுமருளிச் செய்வார்.

444—5. இப்படி ஆசார்யாபிமாநமொழிய கதியில்லை யென்பானேன்? சாஸ்த்ரவித்தங்களுடைய பக்தி முதலிய உபாய விசேஷங்களுண்டே யென்னில்; பகவத் ப்ராப்திஸாதகமாக விதிக்கப்பட்டதாய் ஸ்வயத்தஸாத்யமான பக்தியானது பகவதேகபாரதந்த்ரிய விரோதியான ஸ்வஸ்வாதந்த்ரியத்தை உண்டாக்குமென்னுமச்சத்தாலே இவனுக்கு உபாயமன்றியிலே நழுவி நின்றது. தன்னுடைய பாரதந்த்ரியத்துக்குப் பொருந்தினதாய் மஹாவிச்வாஸ ரூபமான ப்ரபக்தியானது—ஸம்ஸரிப்பிக்கவும் மோக்ஷமடைவிக்கவும் வல்ல ஸ்வதந்த்ரானபகவான் தன் ஸ்வாதந்த்ரியத்தாலே மறுபடியும் கர்மாநுகுணமாக ஸம்ஸரிப்பிக்கில் என்ன செய்வதென்கிற மஹாபயத்தாலே இவனுக்கு உபாயமன்றியிலே நழுவி நின்றது.

446—7. ஆசார்யனையும் உபாயமாகத் தான் ஸ்வீகரிக்கிற ஸ்வீகாரமும் அஹங்காரத்தை உள்ளேயுடைத்தாயிருக்கையாலே தன்னுடைய ஸ்வரூபத்துக்கு அவத்யகாமாயிருக்கும். ஆக இவையெல்லாம் உபாயமன்றியிலேயொழிய, பரமகாருணிகனுய் நிர்ஹேதுகமாகத் தன்னையங்கீகரித்தருளி நோக்கிக்கொண்டு போருகிற ஆசார்யன் இவன் நம்முடையவனென்று நிருவுள்ளம் பற்றியிருக்குமபிமாநமே உத்தராகம்.

448. கையிலுள்ள பொருள்போலே அநிஸூலபனாயிருக்கிற ஆசார்யனைக் குறைய நினைத்து அநாதரத்தாலே கைவிட்டு, பூமியிலே பிறர் புதைத்து வைத்த பொருள்போலே தூர்லபமான பகவத்விஷயத்தை ரக்ஷகமாகப்பற்ற விரும்பலாகாது. “ஸூலஹ் ஸ்யகூரம் த்யக்ய ஸூலஹ் யக்ஷஸதீ லபம் த்யக்ய ஧்ஸம்ஸாஹ் கௌமஸ்யஸி கீதே||”

449. விடாய் விஞ்சினபோது உடனே பருகலாம்படி பாத்ரஸ்தமாய்த் தன் கையிலிருக்கிற தீர்த்தத்தை விட்டு மழை நீரையும் கடல் நீரையும் ஆற்று நீரையும் வாபிகுபஜலங்களையும் விரும்பலாகாது. [ஆசார்யனை உபேக்ஷித்து பரத்வத்தையும் வ்யூஹத்தையும் விபவத்தையும் அர்ச்சையையும் அந்தர்யாமியையும் விரும்பவேண்டாவென்கை.] “சுதூரீமஸ்யஸ்யம் த்யக்ய ஸூலஹ் யக்ஷஸதீ கௌமஸ்யஸி கீதே||”

450. நித்யமுகத்தர்களுடைய ஸாமகாநம் கேட்குமிடமான பரமபதமும். அஸுரராக்ஷஸபீடிதரான பிரமன்முதலானாருடைய ஆர்த்தநாதம் கேட்

கச் செவிகொடுத்துக்கொண்டு கண்வளருமிடமான திருப்பாற்கடலும், அங்குநின்றும் வந்தவதரித்த அவதாரஸ்தலமும், நினைத்தது தலைக்கட்டுமளவும் மலையாளர் வளைப்புப்போலே இட்ட அடி பேராமல் வளைத்துக்கொண்டிருக்கிற அர்ச்சாவதாரஸ்தலங்களும், ஹ்ருதயகமலத்திலேயிருந்து தானாகத் தார்க்குத் தன்னழகை புஜிப்பிக்கிற அந்தர்யாமித்வஸ்தலமுமாகிற இந்தப் பராயஸ்தலங்களெல்லாம் ஆசார்யவிஷயமேயென்று துணிந்திருக்கவேணும்.

“యేనై వ గుణాయస్య న్యూసవిన్యో ஸ்ரீயதீ! உஸ்ய ஐக்ஷணுந்நாபிவ்ய
ரகாஸ்யஸ்ய வஸஃ”

451. இப்படி ஆசார்யாபிமாநரிஷ்டனும் பரத்வாதிகளிலுள்ள ப்ராவண்யத்தையெல்லாம் இவ்விஷயத்திலே ஒருமடைப்படுத்தி “தேவுமற்றநியேன்” என்றிருக்குமிவ்விதிகார்க்கு ஆத்மாபஹாரிகளான ஸ்வதந்த்ரரும் தேவதந்த்ர பரதந்த்ரரும் ப்ரதிகூலராவார்; ஆசார்ய பரதந்த்ரர் அநுகூலராவார்; சரமபர்வமான ஆசார்யபாரதந்த்ரியத்திலுற்றமின்றியிலே ப்ரதமபர்வமான ஈச்வர பாரதந்த்ரியத்திலே ஊன்றி நிற்குமவர்கள்—அநுகூலரும் ப்ரதிகூலருமல்லாத உபேக்ஷணீயர்கள்.

452. தத்வஜ்ஞாநமும் அதற்கொத்த அநுஷ்டாநமும் ஆசார்யாபிமாநரிஷ்டனான இவனைத் தவிர்த்த மற்ற அதிகாரிகளுக்கு எங்ஙனே விநியோகப்படுமென்றால்; உபாயம் அதிகாரிஸாபேக்ஷமாகையாலே உபேயம் கைபுருமளவும் உபாயாதிகாரம் நமூவாமல் நடக்கைக்குறுப்பாய்க்கொண்டு அவ்வழியாலே உபாய சேஷமாயிருக்கும்; இவனுக்கோ ஆசார்யாபிமாநமே உத்தாரகமாகையால் உபாயாதிகார சேஷமாக வேண்டுமென்றில்லாமையாலே இவ்விதிகார்க்குண்டான ஜ்ஞாநாநுஷ்டாநங்களிரண்டும் ஆசார்யன் முகமலர்த்தியாகிற உபேயத்துக்கு சேஷமாயிருக்கும். [மூலத்தில்—“இவனுக்கு உபேயமாயிருக்கும்” என்றும் பாடமுண்டு; அப்போது, இவனுடைய ஜ்ஞாநாநுஷ்டாநங்களிரண்டும் ஆசார்யனுக்கு அபிமதமாய்க்கொண்டு இவனுக்கு உபேயமாயிருக்குமென்றதாம்.]

453. இப்படி ஜ்ஞாநாநுஷ்டாநங்களிரண்டும் ஆசார்ய ப்ரீதி ஹேதுவாக நினைத்துக் குறிக்கொண்டு வர்த்திக்கும் இவ்விதிகார்க்குப் பரதாரபரிக்ரஹம் முதலிய நிஷித்தாநுஷ்டாநங்கள் தன்னையும் பிறரையும் நசிப்பிக்கையாலே த்யாஜ்யங்களாம்.

454. நிஷித்தாநுஷ்டாநங்களாலே தான் நசிக்கிறதும் பிறரை நசிப்பிக்கிறதும் எங்ஙனெயென்னில்;—பகவானுக்கும் பாகவதர்களுக்கும் ஆசார்யனுக்கும் அபிமதவிஷயமாயிருக்கிற தான் அம்மூவர்க்கும் அநிஷ்டமான

ಅಶ್ವನೈವಾಽನೌಪಶ್ಯತ್” இத்தியாதிகளாலும் திருமந்த்ராதிகளாலும் உபாஸகனோடு ப்ரபந்தனோடு வாசியற இருவர்க்கும் விஷயபோகம் ஆகாதென்பதை ப்ரதிபாதிக்கிற வேதாந்தத்துக்கு விருத்தமுமாய், தோஷத்தைக் கண்டும் அப்ராப்தியைக்கண்டும் விஷயபோகத்தை அருவருத்திருக்கிற ஆசாரப்ரதாநரான சிஷ்டர்களாலே ஹேயமென்று நிந்திக்கப்பட்டிருப்பதுமாய், அப்ராப்த விஷய விரக்தியை உகக்குமவனுன ஆசார்யனுடைய முகமலர்த்தியாகிற பேற்றுக்கு ப்ரதிபந்தகமுமாய் இப்படி பல அநர்த்தங்கட்கு ஆகாமாயிருக்கையாலே இவ்வதிகாரிக்கு ஸ்வதாரபோகமும் பரித்தயாஜ்யம்.

456. போக்யதா புத்தியைவிட்டு தர்மபுத்தியாலே ப்ரவர்த்திக்குமளவில் இவை பொன்னுமில்லையே யென்னில்; ஸ்வதாரபோகத்தில் காமப்ரயுக்தமான போக்யதா புத்தியைவிட்டு, உபாஸகரான மஹர்ஷிகள் முதலான சிஷ்டர்கள் பித்ருக்களின் கடனைத் தொலைக்கவல்ல ப்ரஜோத்தபத்திக்காகவும், ஸ்நாநநினைத்தில் போகம் பண்ணுவதில் ப்ரூண ஹத்த்யாநி தோஷம் உண்டா குமே யென்று அஞ்சியும் தர்மபுத்தியாலே ப்ரவர்த்திப்பதுபோலே இவ்வதிகாரியும் அப்படி தர்மபுத்தியாலே ப்ரவர்த்தித்தாலும் லித்த தர்ம நிஷ்டனான இவனுக்கு வேறு தர்மங்களில் அந்வயம் விரோதியாகையாலே அநந்யோபாயக்வ்ருபமான ஸ்வரூபம் குலையும். [இத்தால்—போக்யதா புத்தியுடன் ப்ரவர்த்தித்தால் அநந்ய போக்யக்வ்ருபமான ஸ்வரூபம் குலைவதுபோலே, தர்ம புத்தியால் ப்ரவர்த்தித்தில் அநந்யோபாயக்வ்ருபமான ஸ்வரூபம் குல்ல யுமானபின்பு, இவ்வதிகாரிக்கு ஒருவிதத்தாலும் ஸ்வதாரபோகம் கூடா தென்றதாயிற்று.]

457. இப்படி ஸ்வரூபஹாநி வினையுமென்கிற பயத்தாலே விடுகிற வளவு போராது; ப்ராப்த விஷயத்தில் ப்ராவண்யத்தாலே ப்ராக்ருதங்களான போக்ய வஸ்துக்களெல்லாம் ப்ரநிகூலமாய்த் தோற்றமவஸ்தை பிறக்கவும் வேணும் ஸ்வரூபம் குலையாமென்கு.

458. தனக்கு வகுத்த சேஷியான விஷயம் எழுந்தருளியிருக்கிற தேசத்தைக் கிட்டியல்லது தரியாதபடியான அளவுகடந்த ஆசையும், அவ்விஷயத்தை அகன்றிருக்கு மிடத்தைவிட்டே நிற்கவேணு மென்னும் விருப்பமும், ப்ராப்த சேஷியான விஷயத்தினுடைய திருமேனி முதலியவற்றின் அநபவம் பெறுதபோது தரிக்கமாட்டாதிருக்கையும் உபாய சதுஷ்டயாநிகாரிகளுக்கும் தங்கள் தங்கள் அதிகாரத்துக்குத் தகுதியாக உண்டாக வேணும். [உபாயசதுஷ்டய மாவது— பக்தி, ப்ரபத்தி, ஆசார்ய விஷயத்தில் ஸ்வகதஸ்யிகார, பரகதஸ்யிகாரங்கள்.]

459. 1. “பழுதாகா தொன்றறிந்தேன் பாற்கடலான் பாதம், வழுவா

460. ஆசார்யன் தானாகவே விஷயிகரிக்கப் பெறுகையாகிற பரகத ஸ்விகாரமென்னும் பரமோபாயத்துக்குப் ப்ரமாணங்கள் எவையென்னில்; 1. “நல்லவென் தோழி நாகணைமிசை நம்பார், செல்வர் பெரியார் சிறுமா னிடவர் நாம் செய்வதென், வில்லி புதுவை விட்டு சித்தர் தங்கள் தேவரை, வல்ல பரிசுவருவிப்பரேல் அதுகாண்டுமே” என்கிற நாச்சியார் பாசரமும், 2. “மாறியதானவனை வள்ளுதிரால் மார்விரண்டு கூறுகக்கீறிய கோளரியை, வேறாக ஏத்தியிருப்பாரை வெல்லுமே மற்றவரைச் சாத்தியிருப்பார் தவம்” என்கிற திருமழிசைப்பிரான் பாசரமும், 3. “பிதாமஹம் நாதமுநீம் விலோ க்ய ப்ரஸீத மத்வருத்த மசிந்தயித்வா” என்ற ஆனவந்தார் ஸ்ரீ ஸூகத்தியும் “பசர் மநுஷ்ய; பசுஃவா யேச வைஷ்ணவ ஸம்ச்ரயா:—தேநைவ தே ப்ர யாஸ்யந்தி தத் விஷ்டேணோ பரமம் பதம்” என்கிற பெளராணிக ச்லோகமும் ப்ரமாணமாக அதுஸந்தேசங்கள்.

461. ஏதேனுமொரு வித்யையைப் பற்றுவதற்கும் அதுக்கு ஆசார்யோபதேசம் வேண்டுமென்பதே ஆசார்யாபிமாநமென்பது ஸகலோபாயங்களுக்கும் அங்கமாயிருக்க “தேனைவ தே ப்ரயாஸ்யந்தி” என்று ஸ்வதந்த்ரோபாயமாகச் சொல்லுவானென்? என்னில்; ப்ரபத்தியானது கர்மஜ்ஞாநபத்திகளாகிற உபாயாந்தரங்களுக்கு அங்கமுமாய், மற்ற உபாயங்களை யொழிந்து தன்னையே உபாயமாகக் கொள்ளுமளவில் அறிஷ்ட நிவ்ருத்திக்கும் இஷ்ட ப்ராப்திக்கும் தானே நிர்வாஹகமாய்க்கொண்டு ஸ்வதந்த்ரமு மாயிருப்பது போலே ஆசார்யாபிமாநமாகிற வித்யை — ஏதேனுமொரு

1. நாச்சியார் திருமொழி 10—10.
2. நான்முகன் திருவந்தாதி—18.
3. ஆளவந்தார் ஸ்தோத்ரம் 65.

உபாயத்துக்கும் ஆசார்யோபதேசம் ஆவச்யகமாகையாலே அவ்வழியால் உபாயாந்தரங்களுக்கு அங்கமாயிருந்ததே யாகிலும் “**बालमुखाब्जनाम्** **श्वपङ्क्तेर्बधिरास्तथा।** **सदाचार्येण संदृष्ट्यैः प्रपुनन्ति पराङ्मुखीम्**” = பால முகஜடாந்தாச்ச பங்கவோ பதிராஸ் ததா — ஸதாசார்யேண ஸந்த்ருஷ்டா: ப்ராப்நுவந்தி பராங் கதீம்” இத்யாதிப்படியே தானே உத்தாரகமாகையாலே ஸ்வதந்த்ரோபாயமுமா யிருக்கும்.

462. இப்படி ஸ்வதந்த்ரமான இவ்வுபாயத்துக்கு அதிகாரி ஆரென்
னில்; — பக்தி துஷ்கரமென்றும் ஸ்வரூப விருத்தமென்றும் அறுதியிட்டு
அவ்வுபாயத்தில் கைவாங்கினவனுக்கு ப்ரபத்தி; அந்த ப்ரபத்திகன்னிலும்
மஹா விச்வாஸ முண்டாகை அரிதாகையாலும் பந்தமோகூங்களிரண்டுக்
கும் பொதுவான ஈச்வரஸ்வாதந்திரிய பயத்தாலும் தியங்கினவனுக்கு இவ்
வுபாயம்.

463. இப்படி கீழ்ச்சொன்ன ஆசார்யாபிமாந மாகிறவிது ஸ்வரூபத்தை முதலிலே துளிரக்கச் செய்து பின்பு புஷ்பிதமாக்கி அநந்தாம் பலபர்யந்தமாக்கும் = அதாவது — முதலில் பகவத் விஷயத்திலே அந்வயிப்பித்து, நெடுநாளாக பகவத் விஷயத்தில் அந்வயமில்லா திருந்ததனாலே “வாடினேன்” என்னும்படி உறாவிக்கிடந்த ஸ்வரூபத்தைப் பல்லவிதமாக்கும்; பின்பு பாகவத விஷயத்திலே ஊன்றுவித்து பலாந்வய யோக்யமாக்குகையாலே பல்லவிதமாயிருந்த வதனைப் புஷ்பிதமாக்கும். அநந்தாம் “கின்று தன்புகழேத்த” என்கிறபடியே சரமபர்வத்திலே நிலைபெறுத்திப் பலபர்யந்தமாக்கும்.

ஆக, ஸ்தாசார்யாபிமாநமே அனைவர்க்கும் உத்தராகமென்னுமிடம் சொல்லப்பட்டதாயிற்று. த்வயத்தில் இரண்டு வாக்யங்களாலும் சொல்லப்பட்ட உபாயோபேயங்களின் சரமாவதி சொல்லித் தலைக்கட்டிற்று யிற்று.

பிள்ளை லோகாசார்யர் திருவடிகளே சரணம்.

ஜீயர் திருவடிகளே சரணம்.

பெருமாள்கோயில் பிரதிவாதி பயங்கரம்

அண்ணங்கராசாரியர் இயற்றிய

ஸ்ரீ வசந பூஷண ஸாரம்

முற்றுப்பெற்றது.



ஸ்ரீரஸ்து.



ஸ்ரீமதே ராமாநுஜாயநமஃ.

ஸ்ரீமல்லோககுரவேநமஃ.

ஸ்ரீவசனபூஷணத் தநியன்கள்.

ஸ்ரீ சைலேச தயாபாத்ரம்—ஸ்ரீமத் பராங்குச முநிம்
ப்ரணதோஸ்மி நித்யம்.

லோகாசார்யாயகுரவே க்ருஷ்ணபாதஸ்யஸௌவே |
ஸம்ஸாரபோகிஸந்தஷ்ட ஜீவஜீவாதவேநமஃ ||

லோககுரும்குருபிஸ்ஸஹபூர்வைஃ கூரகுலோத்தமதாஸமுதாரம் |
ஸ்ரீநகபத்யபிராமவரேசௌ தீப்ரசயம்வரயோகிமீடே ||

புருஷகாரவைபவஞ்ச ஸாதநஸ்யகௌரவம்
தததிகாரிக்ருத்ய மஸ்ய ஸத்குருபஸேவநம் |
ஹரிதயாமஹைகீம் குரோருபாயதாஞ்சயோ
வசநபூஷணைவத ஜ்ஜகத்குரும் தமாச்சரயே ||

ஸாங்காகிலத்ரவிட ஸம்ஸ்க்ருதகுருபவேத
ஸாரார்த்தஸங்க்ரஹ மஹாஸவாக்யஜாதம் |
ஸர்வஜ்ஞலோககுரு நிர்மிதமார்யபோக்யம்
வந்தேஸதாவசநபூஷண திவ்யசாஸ்த்ரம் ||

அகுண்டோத்கண்டவைகுண்ட ப்ரியானும் கண்ட பூஷணம் |
குருண ஜகதாமுத்தம் வ்யாப்தம்வசநபூஷணம் ||

[பாகுரங்கள்.]

பேறுதருவிக்குமவள் தன்பெருமை யாறுபெறுவான் முறையவன்
கூறுகுருவைப்பனுவல் கொள்வ திலையாகிய குளிர்தவருள் தான்
மாரில்புகழ்நற்குருவின் வண்மையோடெலாம் வசநபூடணமதில்
தேறிடநமக்கருள் முடும்பையிறையவன் கழல்கள் சேரென்மனனே.

ஸ்ரீ வசநபூஷணத் தந்நியங்கள்.

திருமாமகள் தன் சீரருளேற்றமும்
 திருமால் திருவடி. சேர்வழிநன்மையும்
 அவ்வழியொழிந்தன வனைத்தின்புன்மையும்
 மெய்வழியுன்றிய மிக்கோர்பெருமையும்
 ஆரணம்வல்லவ சமரும்நன்னெறியையும்
 நாரணன் தாள்தரு நற்குருநீதியும்
 சோதிவானருள் தூயமாகுருவின்
 பாதமாமலர் பணிபவர்தன்மையும்
 தீதில்வானவர் தேவனுயிர்களை
 ஏதுமின்றி யெடுக்கும்படியையும்
 மன்னியவிற்ப்பும் மாகதியும்குரு
 என்னுநிலைபெறு மின்பொருள்தன்னையும்
 அசைவிலாவேத மதனுளனைத்தையும்
 வசநபூடண வழியாலருளிய
 மறையவர் சிகாமணி வண்புகழ்முடும்பை
 யிறையவனெங்கோ னேருலகாரியன்
 தேன்மலர்ச்சேவடி சிந்தைசெய்பவர்
 மாநிலத்தின்பம தெய்திவாழ்பவரே.

லோகாசார்யக்ருதே லோகஹிதே வசநபூஷணே ।
 தத்வார்த்த தர்சினோலோகே தந்கிஷ்ட்டாச்ச ஸுதூர்லபா ॥

ஜகதாசார்யசுதே ஸ்ரீமத்வசநபூஷணே ।
 தத்த்வஜ்ஞாநஞ்ச தந்கிஷ்ட்டாம் தேஹிநாத யநிந்தரமே ॥

பிள்ளைலோகாசார்யர் திருவடிகளே சரணம்.

ஆழ்வாரம்பெருமானார்ஜீயர் திருவடிகளை சரணம்.

ஸ்ரீமல்லோககுரவே நமః.

பிள்ளைலோகாசார்யர் அருளிச்செய்த

ஸ்ரீ வ ச ந பூ ஷ ண ம்.

ப்ர த ம ப்ர க ர ண ம்.

1. வேதார்த்த மறுதியிடுவது ஸ்ம்ருதீதிஹாஸ புராணங்களாலே.
2. ஸ்ம்ருதியாலே பூர்வபாகத்திலர்த்த மறுதியிடக்கடவது ; மற்றைய பிரண்டாலும் உத்தரபாகத்திலர்த்த மறுதியிடக்கடவது.
3. இவையிரண்டிலும் வைத்துக்கொண்டு இதிஹாஸம் ப்ரபலம்.
4. அத்தாலே அது முற்பட்டது.
5. இதிஹாஸ ச்ரேஷ்ட்டமான ஸ்ரீ ராமாயணத்தால் சிறையிருந்தவ னேற்றஞ் சொல்லுகிறது. மஹாபாரதத்தால் தூதுபோனவனேற்றஞ் சொல்லுகிறது.
6. இவையிரண்டாலும் புருஷகாரவைபவமும் உபாயவைபவமும் சொல் லிற்றாயிற்று.
7. புருஷகாரமாய்போது க்ருபையும் பாரதந்தர்யமும் அநர்யார்ஹத்வ மும் வேணும்.
8. பிராட்டி முற்படப் பிரிந்தது தன்னுடைய க்ருபையை வெளியிடுகைக் காக. நடுவிற்பிரிந்தது பாரதந்தர்யத்தை வெளியிடுகைக்காக. அநந்தரம் பிரிந்தது அநர்யார்ஹத்வத்தை வெளியிடுகைக்காக.
9. ஸம்ச்ச்லேஷ விச்ச்லேஷங்களிரண்டிலும் புருஷகாரத்வந்தோற்றும்.
10. ஸம்ச்ச்லேஷ தசையில் ஸச்வரணைத் திருத்தும் ; விச்ச்லேஷ தசையில் சேதநனைத் திருத்தும்.
11. இருவரையும் திருத்துவது முபதேசத்தாலே.
12. உபதேசத்தாலே இருவருடையவும் கர்மபாரதந்தர்யம் சூழையும்.
13. உபதேசத்தாலே மீளாதபோது சேதநனை அருளாலே திருத்தும் ; ஸச்வரணை அழகாலே திருத்தும்.
14. அறியாத வர்த்தங்களையடைய அறிவித்து ஆசார்ய க்ருத்யத்தையும் புருஷகார க்ருத்யத்தையும், உபாய க்ருத்யத்தையும் தானே

யேறிட்டுக்கொள்ளுகையாலே மஹாபாரதத்தில் உபாய வைபவம் சொல்லிற்றாயிற்று.

15. புருஷகாரத்துக்கு முபாயத்துக்கும் வைபவமாவது தோஷத்தையும் குணஹாநிபையும் பார்த்து உபேக்ஷியாதவளவன்றிக்கே அங்கீகாரத்துக்கு அவைதன்னையே பச்சையாக்குகை.
16. இரண்டு மிரண்டும் சூலையவேணுமென்றிருக்கில் இரண்டுக்குமிரண்டும் உண்டாயிற்றதாம்.
17. இரண்டுங் சூலேந்தென்றிருக்கில் இத்தலைக்கிரண்டும் உண்டாயிற்றதாம்.
18. ராக்ஷஸிகள் தோஷம் ப்ரஸித்தம்.
19. ஐதேந்த்ரியரில் தலைவனாய் ஆஸ்திகாக்ரேஸரனாய் “கேசவஸ்யாத்தமா” என்று க்ருஷ்ணனுக்கு தாரகனுயிருக்கிற அர்ஜுனனுக்கு தேரஷ மேதென்னில், பந்துக்கள் பக்கல் ஸ்நேஹமும் காருண்யமும் வதாதிதியும்.
20. த்ரௌபதீபரிபவங்கண்டிருந்தது க்ருஷ்ணாபிராயத்தாலே ப்ரதாந தோஷம்.
21. பாண்டவர்களுடும் நிரஸிக்க ப்ராப்தமாயிருக்க, வைத்தது த்ரௌபதியுடைய மங்களஸூத்ரத்துக்காக.
22. அர்ஜுனனுக்கு தூத்பஸாரத்தயங்கள் பண்ணிற்றும் ப்ரபத்த்யுபதேசம் பண்ணிற்றும் இவளுக்காக.
23. ப்ரபத்திக்கு தேசநியமமும் காலநியமமும் ப்ரகாரநியமமும் அதிகாரி நியமமும் பலநியமமுமில்லை.
24. விஷயநியமமே யுள்ளது.
25. கர்மத்துக்குப் புண்யகேஷத்ரம் வஸந்தாதிகரலம் சாஸ்த்ரோக்தங்க ளான தத்தத் ப்ரகாரங்கள் த்ரைவர்ணிகர் என்றிவைபெல்லாம் வ்யவஸ்திதங்கனாயிருக்கும்.
26. “ஸ ஏஷ தேசஃ காலஃ” என்கையாலே இதுக்கு தேசகால நியம மில்லை.
27. இவ்வர்த்தம் மந்த்ராத்ரத்தில் ப்ரதமபதத்திலே ஸுஸ்பஷ்டம்.
28. ப்ரகார நியதியில்லை யென்னுமிடம் எங்கும் காண்லாம்.
29. த்ரௌபதி ஸ்நாதையாயன்றே ப்ரபத்தி பண்ணிற்று; அர்ஜுநன் நீசர் நடுவேயிறே இவ்வர்த்தம் கேட்டது.
30. ஆகையால் சுத்தயசுத்தத்திக்ரிசண்டும் தேடவேண்டா; இருந்த படியே அதிகாரியாமித்தனை.
31. இவ்விடத்திலே வேல்வெட்டிப்பிள்ளைக்குப் பிள்ளை அருளிச்செய்த வார்த்தையை ஸ்மரிப்பது.

32. அதிகாரிரியமமின்றிக்கே யொழிந்தபடி யென்னென்னில், தர்ம புத்ராதிசுளும், த்ரௌபதிகும், காகமும், காளியனும், ஸ்ரீ கஜேந்த்ராழ்வானும், ஸ்ரீவிபிஷணாழ்வானும், பெருமானும், இளைய பெருமானும் தொடக்கமானவர்கள் சரணம் புகுருகையாலே அதிகாரிரியமமில்லே.
33. பலநியமமின்றிக்கே யொழிந்தபடி யென்னென்னில்; தர்மபுத்ராதி களுக்கு பலம் ராஜ்யம்; த்ரௌபதிக்கு பலம் வஸ்த்ரம்; காகத் துக்கும் காளியனுக்கும் பலம் ப்ராணம்; ஸ்ரீகஜேந்த்ராழ்வா னுக்கு பலம் கைங்கர்யம்; ஸ்ரீவிபிஷணாழ்வானுக்கு பலம் ராம ப்ராப்தி; பெருமானுக்கு பலம் ஸமுத்ரதரணம்; இளையபெருமா னுக்கு பலம் ராமாநுவருத்தி.
34. விஷயநியமமாவது குணபூர்த்தியுள்ளவிடமே விஷயமாகை; பூர்த்தி யுள்ளதும் அர்ச்சாவதாரத்திலே.
35. ஆழ்வார்கள் பலவிடங்களிலும் ப்ரபத்தி பண்ணிற்றும் அர்ச்சாவ தாரத்திலே.
36. “பூர்ணம்” என்கையாலே யெல்லாகுணங்களுந் புஷ்கலங்கள்.
37. ப்ரபத்திக்கேபேஷிதங்களான ஸௌலப்பாதிகள் இருட்டறையில் விளக்குப்போலே ப்ரகாசிப்பதின்கே.
38. பூர்த்தியையும் ஸ்வாதந்த்ரபத்தையுங் குலைத்துக்கொண்டு தன்னை அநாதரிக்கிறவர்களைத் தானாதரித்து நிற்கிறவிடம்.
39. பூகதஜலம்போலே அந்தர்யாமித்வம்; ஆவரணஜலம்போலே பரத் வம்; பாற்கடல்போலே வ்யூஹம்; பெருக்காறுபோலே விபவங் கள்; அதிலே தேங்கின மடுக்கள்போலே அர்ச்சாவதாரம்.
40. இதுதான் சாஸ்த்ரங்களால் திருத்தவொண்ணாதே, விஷயந்தரங் களிலே மண்டி விமுகராய்ப்போரும் சேதநர்க்கு வைமுக்கயத்தை மாற்றி ருசியை வினைக்கக்கடவதாய், ருசிபிறந்தாலுபாயமாய், உபாயபரிக்ரஹம் பண்ணினால் போக்யமுமாயிருக்கும்.
41. இதில் ப்ரபத்திபண்ணு மதிகாரிகள் மூவர்.
42. அஜ்ஞரும், ஜ்ஞாநாதிகரும், பக்திபரவசரும்.
43. அஜ்ஞாநத்தாலே ப்ரபந்நர் அஸ்மதாதிகள்; ஜ்ஞாநாதிக்யத்தாலே ப்ரபந்நர் பூர்வாசார்யர்கள்; பக்திபரவசயத்தாலே ப்ரபந்நர் ஆழ்வார்கள்.
44. இப்படி சொல்லுகிறதும் ஊற்றத்தைப்பற்ற.
45. இம்முன்றும் முன்று தத்வத்தையும் பற்றியருந்.
46. “என்னான் செய்கேன்” என்கிறவிடத்தில் இம்முன்றுமுண்டு.
47. அங்கொன்றைப்பற்றி யிருக்கும்.

48. முக்க்ய மதுவே.
49. “ அவித்யாதஃ ” என்கிற ச்லோகத்திலே இம்முன்றும் சொல்லிற்று.
50. “ இதம் சரணமஜ்ஞாநாம்.”
51. பக்திதன்னிலே அவஸ்தாபேதம் பிறந்தவாறே இதுதான் குலை யக்கடவதாயிருக்கும்.
52. தன்னைப்பேணவும்பண்ணும் தரிக்கவும்பண்ணும்.
53. இந்த ஸ்வபாவ விசேஷங்கள் கல்பாண குணங்களிலும் திருச்சரங் களிலும் திருநாமங்களிலும் திருக்குழலோசையிலுங் காணலாம்.
54. இதுதன்னைப்பார்த்தால் பிதாவுக்குப் புத்ரனெழுத்துவாங்குமா போலே யிருப்பதென்று.
55. இதுதனக்கு ஸ்வரூபம் தன்னைப் பொறுதொழிகை.
56. அங்கம் தன்னையொழிந்தவற்றைப் பொறுதொழிகை.
57. உபாயம் தன்னைப்பொறுக்கும்.
58. உபாயாந்தர மிரண்டையும் பொறுக்கும்.
59. இதிரண்டையும் பொறுது.
60. பலத்துக்கு ஆத்மஜ்ஞாநமும், அப்ரதிக்ஷேதமுமே வேண்டுவது.
61. அல்லாதபோது பந்தத்துக்கும் பூர்த்திக்கும் கொத்தையாம்.
62. ஆபத்தைப் போக்கிக்கொள்ளுகிறோமென்று ப்ரமித்து அத்தை விளைத்துக்கொள்ளாதொழிதையே வேண்டுவது.
63. ரக்ஷணத்துக்கபேஷிதம் ரக்ஷயத்வாநுமதியே.
64. எல்லா வுபாயத்துக்கும் பொதுவாகையாலும், சைதந்ய கார்யமாகையாலும், ப்ராப்திதசையிலு மநுவர்த்திக்கையாலும், ஸ்வரூபாதி ரேகியல்லாமையாலும், அசித்வயாவ்ருத்த வேஷத்தை ஸாதர மாக்கவொண்ணாது.
65. அசித்வயாவ்ருத்திக்கு ப்ரயோஜனம், உபாயத்திலுபகாரஸம்ருதியும் உபேயத்திலுபகாரம்.
66. “ உன்மனத்தாலென்னினைந்திருந்தாய் ” என்கிறபடியே ப்ராப்திக்கு உபாயம் அவன் நினைவு.
67. அதுதானெப்போது முண்டு.
68. அது பவிப்பது இவன்னினைவு மாறினால்.
69. “ அந்திம் காலத்துக்குத் தஞ்சம், இப்போது தஞ்சமென் என்கிற நினைவு குலைகை ” என்று ஜீயாருளிச்செய்வார்.
70. ப்ராப்தாவும் ப்ராபகனும் ப்ராப்திக்குகப்பாணுமவனே.
71. ஸ்வயதந நிவ்ருத்தி ப்ராப்தந்த்ரய பலம்; ஸ்வப்ரயோஜந நிவ்ருத்தி சேஷத்வ பலம்.
72. ப்ராப்யோஜந ப்ரவ்ருத்தி ப்ரயத்நபலம்; தத்விஷயப்ரீதி சைதந்ய பலம்.

73. அஹமர்த்தத்துக்கு ஜ்ஞாநாரந்தங்கள் தடஸ்தமென்னும்படி தாஸ்ய மிதே அந்தரங்க நிருபகம்.
74. இதுதான் வந்தேறியன்று.
75. ஸ்வாதந்தர்யமும் அர்யசேஷத்வமும் வந்தேறி.
76. சேஷத்வவிரோதி ஸ்வாதந்தர்யம்; தச்சேஷத்வவிரோதி ததிதர சேஷத்வம்.
77. அஹங்காரமாகிற ஆர்ப்பைத்துடைத்தால் ஆத்மாவுக் கழியாதபேர் அடியானென்றிதே.
78. க்ராமகுலாதிகளால் வரும்பேர் அநர்த்தஹேது.
79. “ஏகாந்தீ வ்யபுதேஷ்டவ்யஃ”
80. உபாயத்துக்கு, பிராட்டியையும் த்ரௌபதியையும் திருக்கண்ண மங்கையாண்டானையும்போலே யிருக்கவேணும்; உபேயத்துக்கு, இளையபெருமானையும் பெரியவுடையாரையும் பிள்ளைதிருநறையு ரையாரையும் சிந்தயந்தியையும்போலே யிருக்கவேணும்.
81. பிராட்டிக்கும் த்ரௌபதிக்கும் வாசி, சக்தியும் அசக்தியும்.
82. பிராட்டி ஸ்வசக்தியைவிட்டாள்; த்ரௌபதி லஜ்ஜையைவிட்டாள்; திருக்கண்ணமங்கையாண்டான் ஸ்வவ்யபாரத்தை விட்டான்.
83. பசியராயிருப்பார் அட்டசோறு முண்ணவேணும் அடுகிறசோறு முண்ணவேணு மென்னுமாபோலே, காட்டுக்குப் போகிற போது இளையபெருமான் பிரியில்தரியாமையை முன்னிட்டு, அடிமைசெய்யவேணும் எல்லாவடிமையும் செய்யவேணும் ஏவிக் கொள்ளவும் வேணும் என்றார்; படைவீட்டில் புகுந்தபின்பு காட் டில் தனியிடத்தில் ஸ்வயம்பாகத்திலே வயிற்றைப்பெருக்கின படியாலே, ஒப்பூணுண்ணமாட்டாதே, ஒரு திருக்கையாலே திரு வெண் கொற்றக்குடையையும், ஒரு திருக்கையாலே திருவெண் சாமரத்தையும் தரித்தடிமைசெய்தார்.
84. பெரியவுடையாரும் பிள்ளைதிருநறையுரையாரும் உடம்பை யுபே ஷித்தார்கள்; சிந்தயந்திக் குடம்பு தன்னடையே போயிற்று.
85. உபாயத்துக்கு,சக்தியும் லஜ்ஜையும் யத்நமும் சூலையவேணும்; உபே யத்துக்கு ப்ரேமமும் தன்னைப் பேணுமையும் தரியாமையும் வேணும்.
86. இவனுக்கு வைதமாய் வருமதிதே த்யஜிக்கலாவது, ராகப்ராப்த மாய் வருமது த்யஜிக்கவொண்ணாதிதே.
87. உபாயத்வாதுஸந்தாநம் நிவர்த்தகம்; உபேயத்வாதுஸந்தாநம் ப்ர வர்த்தகம்.

88. அப்ராப்த விஷயங்களிலே ஸக்தனுவன் அதுலபிக்கவேணும் என்
றிராசின்றால், ப்ராப்தவிஷயப்ரவணனுக்குச் சொல்லவேண்டா
விதே.
89. அதுஷ்ட்டாநமும் அநதுஷ்ட்டாநமும் உபாய கோடியிலந்வயிபாது.
90. அநந்யோபாயத்வமும் அநந்யோபேயத்வமும் அநந்யதைவத்வமும்
குலையும்படியான ப்ரவ்ருத்தி காணுகின்றோமிறே.
91. ஜ்ஞாநவிபாக கார்யமான அஜ்ஞாநத்தாலே வரும்வையெல்லாம்
அடிக்கழஞ்சுபெறும்.
92. உபாய பலமாய் உபேயாந்ரதர்ப்பூதமாயிருக்கும்து: உபாய ப்ரதி
பந்தகமாகாது.
93. ஸாத்ய ஸமாதம் விளம்பாஸஹமென்றிறே ஸாதநத்துக்கேற்றம் ;
ஸாத்ய ப்ராவண்யமடியாகவிதே ஸாதநத்திலிழிகிறது.
94. இவனுக்குப் பிறக்குமாத்மகுணங்க ளெல்லாவற்றுக்கும் ப்ரதாந
ஹேது இந்த ப்ராவண்யம்.
95. “மாற்பால் மனஞ் சுழிப்ப, ” “பரமாத்மநி யோ ரக்த:” “கண்டு
கேட்டுற்று மோந்து.”
96. ஆத்மகுணங்களில் ப்ரதாநம் சம்மும் தமமும்.
97. இவை யிரண்டுமுண்டானால் ஆசார்யன் கைபுகுரும் ; ஆசார்யன்
கைபுகுந்தவாறே திருமந்த்ரம் கைபுகுரும் ; திருமந்த்ரம்
கைபுகுந்தவாறே ஈச்வரன் கைபுகுரும் ; ஈச்வரன் கைபுகுந்தவாறே,
“ வைகுந்தமாநகர் மற்றது கையதுவே ” என்கிறபடியே ப்ராப்ய
பூமி கைபுகுரும்.
98. ப்ராப்யலாபம் ப்ராபகத்தாலே; ப்ராப்கலாபம் திருமந்த்ரத்தாலே;
திருமந்த்ரலாபம் ஆசார்யனாலே ; ஆசார்யலாபம் ஆத்மகுணத்
தாலே.
99. இதுதான் ஐச்வர்யகாமர்க்கும் உபாஸகர்க்கும் ப்ரபந்நர்க்கும்
வேணும்.
100. மூவரிலும் வைத்துக்கொண்டு மிகவும் வேண்டுவது ப்ரபந்நனுக்கு.
101. மந்தையிருவர்க்கும் நிஷித்தவிஷய நிவ்ருத்தியே யமையும் ;
ப்ரபந்நனுக்கு விஹிதவிஷய நிவ்ருத்தி தன்னேற்றம்.
102. இதுதான் சிலர்க்கழகாலே பிறக்கும் ; சிலர்க்கருளாலே பிறக்கும் ;
சிலர்க்காசாரத்தாலே பிறக்கும்.
103. பிறக்கும் க்ரமமென் என்னில் ; அழகு அஜ்ஞாநத்தை விளைக்கும் ;
அருள் அருசியை விளைக்கும் ; ஆசாரம் அச்சத்தை விளைக்கும்.
104. இவையு மூற்றத்தைப் பற்றச்சொல்லுகிறது.
105. அருசி பிறக்கும்போதைக்கு தோஷதர்சந மபேக்ஷிதமாயிருக்கும்.

106. அது ப்ரதாந ஹேதுவன்று.
107. அப்ராப்ததையே ப்ரதாந ஹேது.
108. பகவத் விஷயத்திவிழிகிறதும் குணங்கண்டன்று; ஸ்வரூப ப்ராப்த மென்று.
109. இப்படி கொள்ளாதபோது, குணஹீநமென்று நினைத்த தசையில் பகவத்விஷய ப்ரவ்ருத்தியும், தோஷாநுஸந்தாநதசையில் ஸம்ஸாரத்தில் ப்ரவ்ருத்தியும் கூடாது.
110. “கோடியவென்னெஞ்சமவென்றேகிடக்கும்” “அடியேன் நான் பின்னுமுன் சேவடி யன்றி நயவேன்” என்னுகின்றார்களிறே.
111. குணக்ருத தாஸ்யத்திலுங்காட்டில் ஸ்வரூப ப்ரபுத்தமான தாஸ்ய மிறே ப்ரதாநம்.
112. அநஸூயைக்குப் பிராட்டியருளிச்சேய்த வார்த்தையை ஸ்மரிப்பது.
113. பகவத்விஷய ப்ரவ்ருத்தி பின்னைச் சேருமோ வென்னில், அதுக் கடி ப்ராவண்யம்; அதுக்கடி ஸம்பந்தம்; அதுதான் ஒளபாதிக மன்று; ஸத்தாப்ரபுத்தம்.
114. அந்தஸத்தை ப்ராவண்ய கார்யமான வநுபவமில்லாதபோது சூலையும்; அது சூலையாமைக்காக வருமவையெல்லாம் அவர்ஜநீயங்களுமாய் ப்ராப்தங்களுமாயிருக்கும்; ஆகையாலே பகவத்விஷய ப்ரவ்ருத்தி சேரும்.

ப்ரதமப்ரகரணம் ஸம்பூர்ணம்.

பிள்ளை லோகாசார்யர் திருவடிகளே சரணம்.

ஜீயர் திருவடிகளே சரணம்.

ஸ்ரீவசனபூஷணம்.

இரண்டாம் ப்ரகரணம்.

115. ப்ரபகார்தர பரித்யாகத்துக்கும் அஜ்ஞாநாசக்திகளன்று, ஸ்வரூப விரோதமே ப்ரதாந ஹேது.
116. ப்ரபகார்தரம் அஜ்ஞர்க்குபாயம்.
117. ஜ்ஞாநிகளுக்கபாயம்.
118. அபாயமாய்த்தது ஸ்வரூப நாசகமாகையாலே.
119. “நெறிகாட்டி நீக்குதியோ” என்னுநின்றதிறே.
120. “வர்த்ததே மே மஹத்தயம்” என்கையாலேபயஜநகம்; “மா க்சஃ” என்கையாலே சோக ஜநகம்.
121. இப்படி கொள்ளாதபோது ஏதத்ப்ரவ்ருத்தியில் ப்ராயச்சித்தவிதி கூடாது.
122. திருக்குருகைப்பிரான் பிள்ளான் பணிக்கும்படி—மதிராபிந்து மிச்ர மான சாதகும்பமய கும்பகத தீர்த்த ஸலிலம்போலே அஹங்கார மிச்ரமான வுபாயாந்தரம்.
123. ரத்தத்துக்குப் பலகறைபோலேயும் ராஜ்யத்துக்கு எலுமிச்சம்பழம் போலேயும் பலத்துக்கு ஸத்ருசமன்று.
124. தான் தரித்ரனாகையாலே தனக்குக் கொடுக்கலாவதொன்றில்லை.
125. அவன் தந்தத்தைக் கொடுக்குமிடத்தில், அடைவிலே கொடுக்கில் அதுபாயமாம்; அடைவுகெடக் கொடுக்கில் களவு வெளிப்படும்.
126. பர்த்ருபோகத்தை வயிறு வளர்க்கைக் குறுப்பாக்குமாபோலே, இருவர்க்கு மவத்யம்.
127. வேதாந்தங்களுபாயமாக விதிக்கிறபடியென் என்னில்;
128. ஔஷதஸேவை பண்ணாதவர்களுக்கு அபிமத வஸ்துக்களிலே அத் தைக் கலசியிடுவாரைப்போலே ஈச்வரனைக் கலந்து விதிக்கிறவித் தனை.
129. இத்தை ப்ரவர்த்திப்பித்தது பரஹிம்ஸையை நிவர்த்திப்பிக்கைக் காக.
130. இதுதான் பூர்வவிஹிதஹிம்ஸைபோலே; விதிநிஷேதங்களிரண்டுக் கும் குறையில்லை.

131. அத்தை சாஸ்த்ர விச்வாஸத்துக்காக விதித்தது. இத்தை ஸ்வரூப விச்வாஸத்துக்காக விதித்தது.
132. அது தோல்புரையேபோம்; இது மர்மஸ்பர்சி.
133. இதுதான் கர்மஸாத்ய மாகையாலே துஷ்கரமுமாயிருக்கும்.
134. ப்ரபத்த்புபாயத்துக்கு இக்குற்றங்களொன்றுமில்லை.
135. ஆத்மயாதாத்மயஜ்ஞாந்கார்ய மாகையாலே, ஸ்வரூபத்துக்கு உசிதமுமாய், “சிற்ற வேண்டா” என்கிறபடியே நிவ்ருத்தி ஸாத்ய மாகையாலே ஸுகரமுமாயிருக்கும்.
136. பூர்ண விஷயமாகையாலே பெருமைக்கிடாகப் பச்சையிட வொண்ணாது.
137. ஆழிமுக்ய ஸௌசகமாத்ரத்திலே ஸந்தோஷம் விளைபும்.
138. பூர்த்தி கைவாங்காதே!மேல்விமுகைக்கு ஹேது வித்தனை.
139. “பத்ரம் புஷ்பம்” “அந்யத் பூர்ணத்” “புரிவதுவும் புகை பூவே.”
140. புல்லைக்காட்டி யழைத்துப் புல்லையிடுவாரைப்போலே பலஸாதந் களுக்கு பேதமில்லை.
141. ஆகையாலே ஸுகரூபமாயிருக்கும்.
142. இவனவனைப்பெற நினைக்கும்போது இந்த ப்ரபத்தியு முபாயமன்று.
143. அவனிவனைப்பெற நினைக்கும்போது பாதகமும் விலக்கன்று.
144. இவையிரண்டும் ஸ்ரீபரதாழ்வான் பக்கலிலும் ஸ்ரீகுஹப்பெருமான் பக்கலிலும் காணலாம்.
145. ஸ்ரீபரதாழ்வானுக்கு, நன்மைதானே தீமையாய்த்து, ஸ்ரீகுஹப் பெருமானுக்குத் தீமைதானே நன்மையாய்த்து.
146. ஸர்வாபராதங்களுக்கும் ப்ராயச்சித்தமான ப்ரபத்திதானும் அபராத கோடியிலேயாய் சக்ஷாமணம்பண்ண வேண்டும்படி நில்லாநின் மதிதே.
147. நெடுநாளந்யபரையாய்ப் போந்த பார்யை லஜ்ஜாபயங்களின்றிக்கே பர்த்ருஸகாசத்திலே நின்று என்னையங்கேரிக்க வேணுமென்றபேக்ஷிக்குமாபோலே யிருப்பதொன்றிறேயிவன் பண்ணும் ப்ரபத்தி.
148. க்ருபையாலே வரும் பாரதந்த்ரியத்திற்காட்டில் ஸ்வாதந்த்ரியத்தாலே வரும் பாரதந்த்ரியம் ப்ரபலம்.
149. இவ்வர்த்தத்தை வேதபுருஷ னபேக்ஷித்தான்.
150. அபேக்ஷாரிரபேக்ஷமாகத் திருவடிக்கும் ஸ்ரீகுஹப்பெருமானுக்கும் இதுண்டாய்த்து.
151. இவன் முன்னிடுமவர்களை அவன் முன்னிடுமென்னுமிடம் அபய ப்ரதாநத்திலும் காணலாம்.
152. இருவர் முன்னிடுகிறதும் தந்தாம் குற்றங்களை சமிப்பிக்கைக்காக.

153. ஸ்வரூபஸித்தியுமத்தாலே.
154. ஓனபாதிசுமாமாய் நித்யமுமான ப்ராதந்த்ரியம் இருவர்க்கு முண்டிதே.
155. அநித்யமான விருவர் ப்ராதந்த்ரியமும் சூலைவதும் அத்தாலே.
156. ஸஸாக்ஷிகமாயகையாலே இப்பந்தத்தை யிருவராலு மில்லைசெய்யப்போகாது.
157. “என்னை நெகிழ்க்கிலும்” “கோலமலர்ப்பாவைக்கன்பாகிய.”
158. கர்மணி வ்யுத்பத்தியில் ஸ்வரூபகுணங்களால் வருகிற கர்த்து ஸங்கோசராஹித்யத்தை நினைப்பது.
159. அதிகாரித்யத்துக்கும் புருஷகார மவர்ஜநீயம்.
160. தனக்குத்தான் தேடும் நன்மை தீமையோபாதி விலக்காயிருக்கும்.
161. அழகுக்கிட்ட சட்டை அணைக்கைக்கு விரோதியாமாப்போலே.
162. “ஹாரோபி.”
163. புண்யம்போலே ப்ராதந்த்ரியமும் ப்ராதுபவத்துக்கு விலக்கு.
164. குணம்போலே தோஷநிவ்ருத்தி.
165. ஆபரணம் அநபிமதமாய் அழுக்கு அபிமதமாயிராநின்றதிதே.
166. “ஸ்நாநம் ரோஷ ஜநகம்” என்கிற வார்த்தையை ஸ்மரிப்பது.
167. “வஞ்சக்கள்வன்” “மங்கவோட்டே.”
168. வேர்குடுமவர்கள் மண்பற்றுக் கழற்றாதுப்போலே ஜ்ஞாநியை விக்ரஹத்தோடே ஆதரிக்கும்.
169. பரமார்த்தஞான விவனுடைய சரீரஸ்திதிக்குடேறுது கேவல பகவதிச் சைசயிதே.
170. “திருமாலிருஞ்சோலை மலையே” என்கிறபடியே உகந்தருளின நிலங்களைல்லாவற்றிலும் பண்ணும் விருப்பத்தை இவனுடைய சரீராக தேசத்திலே பண்ணும்.
171. அங்குத்தைவாஸம் ஸாதநம்; இங்குத்தைவாஸம் ஸாத்யம்.
172. “கல்லும் கணைகடலும்” என்கிறபடியே இது ஸித்தித்தால் அவற்றிலாதரம் மட்டமாயிருக்கும்.
173. “இளங்கோயில் கைலிடேல்” என்றிவன் ப்ரார்த்திக்க வேண்டும்படியாயிருக்கும்.
174. ப்ராப்யப்பீதிவிஷயத்வத்தாலும் க்ருதஞ்ஜதையாலும் பின்பவை அபிமதங்களாயிருக்கும்.
175. ஆகையாலே தோஷ நிவ்ருத்திபோலே ஆந்தரகுணமும் விரோதியாயிருக்கும்.
176. தோஷ நிவ்ருத்திதானே தோஷமாமிதே.
177. “தன்னால் வரும் நன்மை விடைப்பால்போலே; அவனால் வரும் நன்மை முடைப்பால்போலே” என்று பிள்ளான் வார்த்தை.

178. அவனை யொழியத்தான் தனக்கு நன்மை தேடுகையாவது—ஸ்தநந்
தயப்ரஜையை மாதா பிதாக்கள்கையில் நின்றும் வாங்கி (வா)
காதுகளுன ஆட்டுவாணியன் கையிலே காட்டிக்கொடுக்குமா
போலே யிருப்பதொன்று.
179. தன்னைத்தானேயிறே முடிப்பான்.
180. தன்னைத்தானே முடிக்கையாவது—அஹங்காரத்தையும் விஷயங்
களையும் விருட்புகை.
181. அஹங்கார மக்திஸ்பர்சம் போலே.
182. “ந காமகலுஷம் சித்தம்” “நஹிமே ஜீவிதேநார்த்தம்” “ந தேஹம்”
“எம்மாவீட்தே திறமும்.”
183. ப்ரதிகூல விஷயஸ்பர்சம் விஷஸ்பர்சம் போலே, அநுகூல விஷயஸ்
பர்சம் விஷமிசர போஜனம் போலே.
184. அக்திஜ்வாலையை விழுங்கி விடாய் கெட நினைக்குமாபோலேயும்
ஆடுகிற பாம்பின் நிழலிலே யொதுங்க நினைக்குமாபோலேயும்,
விஷயப்ரவணஞய் ஸுகிக்க நினைக்கை.
185. அசுணமா முடியுமாபோலே பகவதநுபவைக ப்ரணய ம்ருதுப்ரக்
ருதியாயிருக்கும்வன் விஷய தர்சநத்தாலே முடியும்படி.
186. “காட்டிப்படுப்பாயோ” என்னக் கடவதிறே.
187. அஜ்ஞான விஷயப்ரவணன் கேவல நாஸ்திகனைப்போலே; ஜ்ஞாநவா
ன விஷயப்ரவணன் ஆஸ்திக நாஸ்திகனைப்போலே.
188. கேவல நாஸ்திகனைத்திருத்தலாம்; ஆஸ்திக நாஸ்திகனை யொருநா
ளும் திருத்தவொண்ணாது.
189. இவையிரண்டும் ஸ்வரூபேண முடிக்குமளவன்றிக்கே பாகவத விரோ
தத்தையும் விளைத்து முடிக்கும்.
190. நாமரூபங்கனையுடையராய் பாகவத விரோதம் பண்ணிப் போருமவர்
கள் தத்தபடம் போலே.
191. மடிபுடவை வெந்தால் உண்டையும் பாவுமொத்துக்கிடக்கும்; காற்றடி
த்தவாறே பறந்துபோம்.
192. “ஈச்வரனவதரித்துப் பண்ணின ஆனைத்தொழில்களெல்லாம் பாகவதாப
சாரம் பொருமை” என்று ஜீயரநுளிச் செய்வர்.
193. “அவமானகீரியா.”
194. பாகவதாபசாரந்தான் அநேகவிதம்.
195. அதிலே யொன்று அவர்கள் பக்கல் ஜந்மநிருபணம்.
196. இதுதான் அர்ச்சாவதாரத்திலுபாதார ஸ்ம்ருதியிலுங்காட்டில் க்ஞரம்.
197. அத்தை மாத்ருயோநி பரீக்ஷையோடொக்கும் என்று சாஸ்த்ரம்
சொல்லும்.

198. த்ரிசங்குவைப்போலே கர்மசண்டாலனம் மார்விவிட்ட யஜ்ஞோப
விதந்தானே வாராய் விடும்.
199. ஜாதி சண்டாலனுக்கு காலாந்தரத்திலே பாகவதனுகைக்கு யோக்ய
தையுண்டு; அதுவுமில்லை யிவனுக்கு.
200. ஆருடபதிதனுகையாலே.
201. இதுதனக்கு அதிகாரி நியமமில்லை.
202. “தமர்களில் தலைவராய சாதியந்தணர்களேவும்” என்கையாலே.
203. இவ்விடத்திலே வைந்தேய வருத்தாந்தத்தையும் பிள்ளைப் பிள்ளை
யாழ்வானுக்கு ஆழ்வான் பணித்த வார்த்தையையும் ஸ்மரிப்பது.
204. ஜ்ஞாநாநுஷ்டாநங்களை யொழிந்தாலும் பேற்றுக்கு அவர்கள் பக்கல்
ஸம்பந்தமே யமைகிறுப்போலே அவையுண்டானாலு மிழ
வுக்கவர்கள் பக்கல் அபசாரமே போரும்.
205. இதில் ஜன்ம வருத்தாதி நியமமில்லை.
206. இவ்வர்த்தம் கைசிக வருத்தாந்தத்திலும், உபரிசரவஸு வருத்தாந்
தத்திலும் காணலாம்.
207. ப்ராஹ்மண்யம் விலைச்செல்லுகிறது. வேதாத்யயநாதி முகத்தாலே
பகவல்லாப ஹேதுவென்று; அதுதானே யிழவுக்குறுப்பாகில்
த்யாஜ்யமாமிறே.
208. ஜன்ம வருத்தங்களினுடைய உத்கர்ஷமும் அபகர்ஷமும் பேற்றுக்கு
மிழவுக்கு ம்ப்ரயோஜகம்.
209. ப்ரயோஜகம் பகவத் ஸம்பந்தமும் ததஸம்பந்தமும்.
210. பகவத் ஸம்பந்தமுண்டான விரண்டு மொக்குமோ என்னில்.
211. ஒவ்வாது.
212. உத்க்ருஷ்டமாக ப்ரமித்த ஜன்மம் ப்ரம்சஸம்பாவனையாலே “சுரீரேசு”
என்கிறபடியே பாய ஜநகம்.
213. அதுக்கு ஸ்வரூப ப்ராப்தமான ரைச்யம் பாவிக்கவேணும்.
214. அபக்ருஷ்டமாக ப்ரமித்த உத்க்ருஷ்ட ஜன்மத்துக்கு இரண்டுதோஷமு
மில்லை.
215. ரைச்யம் ஜன்மஸித்தம்.
216. ஆகையாலே உத்க்ருஷ்ட ஜன்மமே ச்ரேஷ்டம்.
217. “ச்வபசோபி மஹிபால.”
218. நிக்ருஷ்ட ஜன்மத்தால் வந்த தோஷம் சமிப்பது விலக்ஷண ஸம்
பந்தத்தாலே.
219. ஸம்பந்தத்துக்கு யோக்யதை யுண்டாம்போது ஜன்மக் கொத்தை
போகவேணும்.

220. ஜம்மத்துக்குக் கொத்தையும் அனுக்குப் பரிஹாரமும் “பழதிலா வோழுகல்” என்கிறபாட்டிலே யருளிச்செய்தார்.
221. வேதகப் பொன்போலே யிவர்களோட்டை ஸம்பந்தம்.
222. இவர்கள்பக்கல் ஸாம்பபுத்தியு மாதித்ய புத்தியும் நடக்க வேணும்.
223. அதாவது—ஆசார்யதூல்யரென்றும் ஸம்ஸாரிகளிலும் தன்னிலு மீச்வரனிலும் அதிகரென்றும் நினைக்கை.
224. ஆசார்ய ஸாம்பத்துக்கடி ஆசார்யவசநம்.
225. இப்படி நினையாதொழிகையு மபசாரம்.
226. இவ்வர்த்தம் இதிஹாஸ புராணங்களிலும் *பயிலுஞ்சுடரொளி நெடு மாற்கடிமையிலும் கண்ணோர வெங்குருதியிலும் நண்ணாதவாள் வுணரிலும் தேட்டருந்திறற்றேனிலும், மேம்பொருளுக்கு மேலில் பாட்டுக்களிலும் விசதமாகக் காணலாம்.
227. சுதந்திரியனான விச்வாமித்ரன் ப்ரஹ்மர்ஷியானான்.
228. விபீஷணனை ராவணன் குலபாம்ஸந் நென்றான்; பெருமான் இச்சு வாகு வம்ச்யனாக நினைத்து வார்த்தை யருளிச்செய்தார்.
229. பெரிய வுடையார்க்குப் பெருமான் ப்ரஹ்மமேத ஸம்ஸ்காரம் பண்ணி யருளினார்.
230. தர்மபுத்ரர் அசுரீரிவாக்யத்தையும் ஜ்ஞாநாதிக்யத்தையும் கொண்டு ஸ்ரீவிதுரரை ப்ரஹ்மமேதத்தாலே ஸம்ஸ்கரித்தார்.
231. ருஷிகள் தர்மவ்யாதன் வாசலிலே துவண்டு தர்ம ஸந்தேஹங்களை சமிப்பித்துக் கொண்டார்கள்.
232. க்ருஷ்ணன் பிஷ்மத்ரோணாதிகள் க்ருஹங்களைவிட்டு ஸ்ரீவிதுரர் திரு மானிகையிலே யழுது செய்தான்.
233. பெருமான் ஸ்ரீசபரி கையாலே யழுதுசெய்தருளினார்.
234. மாறனேரிமப்பி விஷயமாகப் பெரியநம்பி உடையவர்க் கருளிச்செய்த வார்த்தையை ஸ்மரிப்பது.
235. “ப்ராதுர்ப்பாவை” இத்யாதி.
236. பாகவதனன்றிக்கே வேதார்த்த ஜ்ஞாநாதிகளை யுடையவன் குங்கு மம் சமந்த கழுதையோபாதி யென்று சொல்லாநின்றதிதே.
237. ராஜாவான ஸ்ரீகுலசேகரப்பெருமான் திரயக்ஸ்தாவர ஜம்மங்களை யாசைப்பட்டார்.
238. ப்ரஹ்மணோத்தமரான பெரியாழ்வாரும் திருமகளாரும் கோபஜந் மத்தை யாஸ்தாநம் பண்ணினார்கள்.
239. கந்தல் கழிந்தால் ஸர்வர்க்கும் நாரீனுமுத்தமையுடைய அவஸ்தை வரக்கடவதாயிருக்கும்.

240. ஆறுப்ரகாரத்தாலே பரிசுத்தாத்ம் ஸ்வரூபத்துக்கு தத்ஸாம்ய முண்டாயிருக்கும்.
241. த்ருஷ்டத்தி லுத்கர்ஷ மஹங்காரத்தாலே; அத்ருஷ்டத்தி லுத்கர்ஷ மஹங்கார ராஹித்யத்தாலே.
242. ப்ரஹ்மாவா யிழந்துபோதல் இடைச்சியாய்ப் பெற்றுவிடுதல் சொப் பும்படியாயிருக்கும்.
243. இப்படி ஸர்வப்ரகாரத்தாலும் நாசஹேதுவான வஹங்காரத்துக்கும் அதினுடைய கார்யமான விஷய ப்ராவண்யத்துக்கும் விளைவிலம் தானுகையாலே தன்னைக்கண்டால் சத்ருவைக் கண்டாப்போலே யும்; அவற்றுக்கு வர்த்தகரான ஸம்ஸாரிகளைக் கண்டால் ஸர்ப்பத் தைக் கண்டாப்போலேயும், அவற்றுக்கு நிவர்த்தகரான ஸ்ரீ வைஷ்ணவர்களைக் கண்டால் பந்துக்களைக் கண்டாப்போலேயும்; ஈச் வரனைக் கண்டால் பிதாவைக் கண்டாப்போலேயும்; ஆசார்யனைக் கண்டால், பசியன் சோற்றைக் கண்டாப்போலேயும்; சிஷ்யனைக் கண்டால் அபிமதவிஷயத்தைக் கண்டாப்போலேயும் நினைத்து, அஹங்காரார்த்த காமங்கள் மூன்றும் அநுகூலர் பக்கலநாதரத் தையும் ப்ரதிகூலர் பக்கல் ப்ராவண்யத்தையும் உபேக்ஷிக்குமவர் கள்பக்க லபேக்ஷையையும் பிறப்பிக்கு மென்றஞ்சி, ஆத்மகுணங் கள் நம்மாலும் பிறராலும் பிறப்பித்துக் கொள்ளவொண்ணாது, ஸதாசார்ய ப்ரஸாதமடியாகவருகிற பகவத் ப்ரஸாதத்தாலே பிறக்குமத்தனையென்று துணிந்து தேஹயாத்ரையிலுபேக்ஷையும் ஆத்மயாத்ரையிலுபேக்ஷையும் ப்ராக்ருத வஸ்துக்களில் போக்யதா புத்தி நிவ்ருத்தியும் தேஹதாரணம் பரமாத்ம் ஸமாராதன ஸமாப்தி ப்ரஸாத ப்ரதிபத்தி யென்கிற புத்தி விசேஷமும், தனக்கொரு க்லேசமுண்டானால் கர்மபல மென்றதல் க்ருபாபல மென்றதல் பிறக்கும் ப்ரீதியும் ஸ்வாநுஷ்டானத்தில் ஸாதநத்வ புத்தி நிவ்ருத்தியும்; விலக்ஷணரூடைய ஜ்ஞாநாநுஷ்டானங்க ளில் வாஞ்சையும் உகர்தருளின நிலங்களிலாதாதிசயமும், மங் களாசாஸநமும், இதர விஷயங்களில் அருகியும், ஆர்த்தியும், அநு வர்த்தந நியதியும், ஆஹார நியதியும் அநுகூல ஸஹவாஸமும், ப்ரதிகூல ஸஹவாஸ நிவ்ருத்தியும் ஸதாசார்ய ப்ரஸாதத்தாலே வர்த்திக்கும்படி பண்ணிக்கொண்டு போரக்கடவன்.

இரண்டாம் ப்ரகரணம் ஸம்பூர்ணம்.

பிள்ளை லோகாசார்யர் திருவடிகளே சரணம்.

ஜீயர் திருவடிகளே சரணம்.

த்ருதியப்ரகரணம்.



244. மங்களாசாஸனம் ஸ்வரூப விருத்தமன்றோ வென்னில்; ஜ்ஞாநதசையில் ரக்ஷபரக்ஷக பாவம் தன்கப்பிலே கிடக்கும்; ப்ரேமதசையில் தட்டு மாறிக் கிடக்கும்.
245. அவன்ஸ்வரூபத்தை யதுஸந்தித்தால் அவனைக் கடகாகக்கொண்டு தன்னை நோக்கும், ஸௌகுமார்யத்தை யதுஸந்தித்தால் தன்னைக் கடகாக்கக்கொண்டவனைநோக்கும்.
246. இவ்வர்த்தம் சக்ரவர்த்தி ஸ்ரீஜநகராஜன் திருமகள் விசுவாமித்ரன் ஸ்ரீதண்டகாரண்ய வாலிகளான ருஷிகள் திருவடி மஹாராஜர், ஸ்ரீநந்தகோபர் ஸ்ரீவிதுரர் பிள்ளையுறங்காவில்லிதாஸர் தொடக்க மானவர்கள் பக்கவிலே காணலாம்.
247. இளையபெருமானே ஸ்ரீகுஹப்பெருமானிசங்கை பண்ண இருவரையு மதிசங்கை பண்ணி ஸ்ரீ குஹப்பெருமாள் பரிகரம் பெருமானே நோக்கற்றிறே.
248. ஒருநாள் முகத்திலே விழித்தவர்களை வடிவழகு படுத்தும் பாடா யிற்றிது.
249. இவர்கள் நம்முடைய கோடியிலே பென்னும்படியாயிற்று ஆழ்வார் கள் நிலை.
250. ஆழ்வார்களெல்லாரையும் போலல்லர் பெரியாழ்வார்.
251. அவர்களுக்கிது காதாசித்கம்; இவர்க்கிது நித்யம்.
252. அவர்களுடைய ஆழங்கால்தானே இவர்க்கு மேடாயிருக்கும்.
253. அவர்களுக்கு உபய சேஷத்வத்தையு மழித்து ஸ்வரூபத்தைக் குமிழ் நீருண்ணப்பண்ணுமது, இவர்க்கு உபய வருத்திக்கும் ஹேது வாய் ஸ்வரூபத்தைக் கரையேற்றும்.
254. பய நிவர்த்தகங்களுக்கு பயப்படுவது ப்ரதிகூலரையு மநுகூலராக் கிக் கொள்ளுவது, அதீத காலங்களிலபதாரங்களுக்கு உத்தரகாலத் திலே வயிறெறிவது ப்ராப்திபலமு மிதுவே யென்பது அநிமிஷ ரைப்பார்த்து உறகலுறகல் என்பதாய்க்கொண்டு இதுதானே யாத் ரையாய் நடக்கும்.
255. அல்லாதவர்களைப் போலே கேட்கிறவர்களுடையவும் சொல்லுகிற வர்களுடையவும் தனிமையைத் தவிர்க்கையன்றிக்கே ஆளுமானா ரென்கிறவனுடைய தனிமையைத் தவிர்க்கைக்காகவாயிற்று பாவ் யகாரரு மிவருமுபதேசிப்பது.

256. அல்லாதார்க்கு ஸத்தாஸம்ருத்திகள் தர்சநாதுபவ கைங்கர்யங்
களாலே; இவர்க்கு மங்களாசாஸந்தாலே.
257. உகந்தருளின நிலங்களை யதுஸந்தித்தால் ஊனுமுறக்கமுமின்றிக்கே
இவருடைய யாத்ரைபே நமக்கெல்லார்க்கும் யாத்ரையாக
வேணும்.
258. ஆகையாலே மங்களாசாஸனம் ஸ்வரூபாதுகுணம்.
259. அதுகூலராகிறார் ஜ்ஞாநபக்தி வைராக்யங்கள் இட்டுமாறினாப்போ
லே, வடிவிலே தொடை கொள்ளலாம்படி யிருக்கும் பரமார்த்தர்.
260. ஒரு செய் நிரம்ப நீர் நின்றால் அசல்செய் பொசிந்து காட்டுமா
போலே இவையில்லாதார்க்கு மிவர்களோட்டை ஸம்பந்தத்தாலே
உருவுதல் தீரக்கடவதாயிருக்கும்.
261. ஆறநீர் வரவணித்தானால் அதுக்கிடான வடையாளங்களுண்டாமா
போலே ப்ராப்தி யணித்தானவாறே இந்த ஸ்வபாவ விசேஷங்கள்
தன்னடையே விளையக்கடவதாயிருக்கும்.
262. இவற்றைக்கொண்டு சரம சரீரமென்று தனக்குத்தானே யறுதியிட
லாயிருக்கும்.
263. ப்ரதிகூலராகிறார் தேஹாத்மாபிமானிகளும் ஸ்வதந்த்ரநு மந்யசேஷ
பூதரு முபாயாந்தரநிஷ்டரும் ஸ்வப்ரயோஜநபரரும்.
264. இவர்களுக்குஉத்தேச்யரும் உபாயோபேயங்களும் பேதித்திருக்கும்.
265. தேஹாத்மாபிமானிகளுக்குஉத்தேச்யர் தேஹவர்த்தகரான மறுஷ்யர்
கள், உபாயமர்த்தம், உபேயமைஹிகபோகம்; ஸ்வதந்த்ரர்க்கு உத்
தேச்யர் ஸ்வர்க்காதிபோகப்ரதர், உபாயம் கர்மாநுஷ்டாநம்;
உபேயம் ஸ்வர்க்காதி போகம், அந்ய! சேஷபூதர்க்கு உத்தேச்யர்
ப்ரஹ்மருத்ராதிிகள், உபாயம் தத்ஸமாச்சரணம், உபேயம் தத்
ஸாயுஜ்யம்; உபாயாந்தரநிஷ்டர்க்கு உத்தேச்யன் தேவதாந்தர்
யாமியான ஸர்வேச்வரன், உபாயம் கர்மஜ்ஞாநபக்திகள், உபேயம்
பகவதபவம்; ஸ்வப்ரயோஜநபரர்க்குஉத்தேச்யன் நெஞ்சினால்
நீனைப்பானெவனென்கிறவன்; உபாயம் ஸ்வகீய ஸ்ஹீகாரம், உபே
யம் ஸ்வார்த்த கைங்கர்யம்.
266. முதல் சொன்ன மூவரும் நிக்ரஹ்த்துக் கிலக்கு, மற்றையிருவரு
மதுக்ரஹ்த்துக் கிலக்கு.
267. மூவருடையவும் கர்ம மதுபவ விராச்யம், நாலாமதிகாரிக்கு ப்ராயச்
சித்த விராச்யம்; அஞ்சாமதிகாரிக்குப் புருஷகார விராச்யம்.
268. உபாயம் ஸ்ஹீகாரகாலத்தில் புருஷஸாபேக்ஷமுமாய் புருஷகா
ஸாபேக்ஷமுமாய் இருக்கும்; கார்யகாலத்தி லுபயநிரபேக்ஷமா
யிருக்கும்.

269. ஸ்வப்ரயோஜநப்ர ரெல்லாரையும் ப்ரதிகூலராக நினைக்கலாமோ வென்னில்;
270. இங்கு ஸ்வப்ரயோஜந மென்கிறது ஆச்ரயதோஷ ஜந்யமானத்தை.
271. ஆகையாலே தோஷமில்லை.
272. விஷய தோஷத்தால் வருமவையெல்லாம் துஸ்த்யஜமாயிதே யிருப்பது.
273. “ஊமையரோடு செவிடர் வார்த்தை” “கதமந்ய திச்சதி.”
274. இப்படியிவை யித்தனையும் ஸதாசார்ய ப்ரஸாதத்தாலே வர்த்திக்கும் போதைக்கு வஸ்தவ்யமாசார்ய ஸந்நிதியும் பகவத் ஸந்நிதியும்; வக் தவ்யமாசார்ய வைபவமும் ஸ்வரிகர்ஷமும்; ஜப்தவ்யம் சூருபரம் பரையும் த்வயமும்; பரிக்ராஹ்யம் பூர்வாசார்யர்களுடைய வசநமு மதுஷ்டாநமும், பரித்யாஜ்ய மவைஷ்ணவ ஸஹவாஸமு மபிமாநமும்; கர்த்தவ்ய மாசார்ய கைங்கர்யமும் பகவத் கைங்கர்யமும்.
275. கீழ்ச்சொன்ன பகவத் கைங்கர்ய மறிவது சாஸ்த்ரமுகத்தாலே. ஆசார்ய கைங்கர்ய மறிவது சாஸ்த்ரமுகத்தாலு மாசார்ய வசநத் தாலும்.
276. கைங்கர்யந்தானிரண்டு.
277. அதாவது இஷ்டம் செய்கையு மரிஷ்டம் தவிருகையும்.
278. இஷ்டாநிஷ்டங்கள் வர்ணாச்ரமங்களையு மாத்மஸ்வரூபத்தையு மவலம்பித்திருக்கும்.
279. புண்யத்துக் கஞ்சுகிறவன் பாபத்தைப் பண்ணுணிறே.
280. இவன் புண்யத்தைப் பாபமென்றிருக்கும்; அவன் பாபத்தைப் புண்ய மென்றிருக்கும். அவனுக்கது சிடையாது; இவனது செய்யான்.
281. கைங்கர்யந்தான் பக்திமூல மல்லாதபோது பிதிமூலமாய் வர வேணும்.
282. அதுவுமில்லாதபோது அதிகாரத்திலும் உபாயோபேயங்களிலும் அர்வயமின்றிக்கே யொழியும்.
283. கைங்கர்யந்தன்னை பலஸாதநமாக்காதே பலமாக்கவேணும்.
284. அதாவது—தான் கையேலாதே அவனைக் கையேற்கப் பண்ணுகை.
285. கொடுத்துக் கொள்ளாதே கொண்டத்துக்குக் கைக்கூலி கொடுக்க வேணும்.
286. ஸ்ரீவிதூரரையும், ஸ்ரீமாலாகாரரையும் கூனியையும் போலே கஞ்சித் கரித்தால் ஸ்வரூபம் நிறம் பெறுவது.
287. மடிதடவாத சோறும் சுருநாரூத பூவும் சுண்ணாம்பு படாத சாந் துமிதேயிவர்கள் கொடுத்தது.
288. கைங்கர்ய தசைபோலே முன்புள்ள தசைகளிலும் ஸ்வரூபத்தை யுஜ்ஜ்வலமாக்கவேணும்.

289. முன்பே நாலுதசை யுண்டு.

290. அதாவது ஜ்ஞாநதசையும் வரணதசையும் ப்ராப்தி தசையும் ப்ராப்யாநுபவதசையும்.

291. ஜ்ஞாநதசையில் அஜ்ஞாநத்தை முன்னிடம்; வரணதசையில் அபூர்த்தியை முன்னிடம். ப்ராப்திதசையில் ஆர்த்தியை முன்னிடம்; ப்ராப்யாநுபவதசையி லபிரிவேசத்தை முன்னிடம்.

292. அஜ்ஞாநம் போவது ஆசார்யஜ்ஞாநத்தாலே, அபூர்த்திபோவது ஈசர் வர பூர்த்தியாலே; ஆர்த்திபோவது அருளாலே; அபிரிவேசம் போவது அநுபவத்தாலே.

293. அஜ்ஞாநத்துக்கடி அபராதம், அபூர்த்திக்கடி ஜ்ஞாநபூர்த்தி, ஆர்த்திக்கடி அல்பம்; அபிரிவேசத்துக்கடி அமுகு.

294. ஆர்த்தியு மபிரிவேசமு மிருக்கும்படி அர்ச்சிராதிகதியிலே சொன்னோம்.

295. இவன்தனக்கு நாலுதசைபோலே நாலுகுணமுண்டு.

296. அதாவது ஜ்ஞாநமு மஜ்ஞாநமும் சக்தியு மசக்தியும்.

297. இதுதா னவனுக்கு முண்டு.

298. அவனுடைய ஜ்ஞாநத்துக்கிலக்கு இவனுடைய குணம்; அஜ்ஞாநத்துக்கிலக்கு இவனுடைய தோஷம். சக்திக்கிலக்கு இவனுடைய ரக்ஷணம், அசக்திக்கிலக்கு பரித்யாகம்.

299. இவனுடைய ஜ்ஞாநத்துக்கிலக்கு ஆசார்யகுணம்; அஜ்ஞாநத்துக்கிலக்கு ஆசார்யதோஷம்; சக்திக்கிலக்கு ஆசார்ய கைங்கரியம், அசக்திக்கிலக்கு நிஷித்தானுஷ்டாரம்.

300. நிஷித்தந்தானும் நாலுபடியாயிருக்கும்.

301. அதாவது அக்ருத்யகரணமும் பகவதபசாரமும் பாகவதாபசாரமும் அஸஹ்யாபசாரமும்.

302. அக்ருத்யகரணமாவது—பரஹிம்ஸை பரஸ்தோத்ரம் பரதார பரிசாரஹம் பரத்ரவ்யாபஹாரம் அஸ்த்ய கதநம் அபக்ஷ்ய பக்ஷணம் தொடக்கமானவை.

303. பகவதபசாரமாவது—தேவதார்தாங்கனோடொக்க ஈசர்வரணை நினைக்கையும் ராமக்ருஷ்ணத் யவதாரங்களில் மதுஷ்ய ஸஜாதீயதா புத்தியும், வர்ணாசிரம விபரீதமான வுபசாரமும், அர்ச்சாவதாரத்தி லுபாதார நிருபணமும் ஆத்மாபஹாரமும் பகவத் த்ரவ்யாபஹாரமும் தொடக்கமானவை.

304. பகவத்த்ரவ்யத்தைத் தானபஹரிக்கையும் அபஹரிக்கிறவர்களுக்கு ஸஹகரிக்கையும் அவர்கள் பக்கலிலே யாசிதமர்கவு மயாசிதமாகவும் பரிசாரஹிக்கையும் பகவானுக்கநிஷ்டமாயிருக்கும்.

305. பாகவதாபசாரமாவது அஹங்காரார்த்த காமங்களடியாக ஸ்ரீவைஷ்ணவர்களுக்குப்பண்ணும் விரோதம்.
306. அஸஹ்யாபசாரமாவது நிரிபந்தநமாக பகவத் பாகவத விஷய மென்றால் அஸஹமாநனாயிருக்கையும் ஆசார்யாபசாரமும் தத்பக்தாபசாரமும்.
307. இவை யொன்றுக்கொன்று க்ரூரங்களுமாய் உபாய விரோதிகளுமாய் உபேய விரோதிகளுமாயிருக்கும்.
308. தான் ஹிதோபதேசம் பண்ணும்போது தன்னையும் சிஷ்யனையும் பலத்தையும் மாறாடி நினைக்கை க்ரூர நிஷித்தம்.
309. தன்னை மாறாடி நினைக்கையாவது தன்னை ஆசார்யனென்று நினைக்கை; சிஷ்யனை மாறாடி நினைக்கையாவது தனக்கு சிஷ்யனென்று நினைக்கை. பலத்தை மாறாடி நினைக்கையாவது த்ருஷ்ட ப்ரயோஜனத்தையும், சிஷ்யனுடைய உஜ்ஜீவனத்தையும், பகவத் கைங்கர்யத்தையும் ஸஹவாஸத்தையும் பலமாக நினைக்கை.
310. நினையாதிருக்க இந்நாலும் பலமும் ஸித்தித்திஹபடி யென்னென்னில்; சேஷபூதனுன் சிஷ்யன் நினைவாலே த்ருஷ்டபலம் ஸித்திக்கும் ; ஈச்வரன் நினைவாலே உஜ்ஜீவனம் ஸித்திக்கும், ஆசார்யன் நினைவாலே பகவத் கைங்கரியம் ஸித்திக்கும், உபகார ஸம்ருதியாலே ஸஹவாஸம் ஸித்திக்கும்.
311. ஸாக்ஷாத்பலமும் ஆசார்யத்வமும் ஸித்தித்திஹபடி யென்னென்னில், தன் நினைவாலும் ஈச்வரன் நினைவாலும் ஸித்திக்கும்.
312. இப்படி யொழிய உபதேசிக்கில் இருவர்க்கும் ஸ்வரூப ஸித்தியில்லை.
313. ஆசார்யனுக்கு சிஷ்யன் பக்கல் க்ருபையும் ஸ்வாசார்யன் பக்கல் பாச தந்திரியமும் வேணும்.
314. க்ருபையாலே சிஷ்யன் ஸ்வரூபம் ஸித்திக்கும், பாச தந்திரியத்தாலே தன் ஸ்வரூபம் ஸித்திக்கும்.
315. நேரே ஆசார்யனென்பது ஸம்ஸார நிவர்த்தகமான பெரிய திருமந்த்ரத்தை யுபதேசித்தவனை.
316. ஸம்ஸார வர்த்தகங்களுமாய் க்ஷத்ரங்களுமான பகவந் மந்த்ரங்களை யுபதேசித்தவர்களுக்கு ஆசார்யத்வ பூர்த்தியில்லை.
317. பகவந் மந்த்ரங்களை க்ஷத்ரங்களென்கிறது பலத்வாரா.
318. ஸம்ஸாரவர்த்தகங்களென்கிறதும் அத்தாலே.
319. இதுதான் ஒளபாதிக்கம்.
320. சேதநனுடைய ருசியாலே வருகையாலே.

321. சிஷ்யனென்பது ஸாத்யார்த்த நிவ்ருத்தியும் பலஸாதந ஈச்ருஷையுமீ, ஆர்த்தியு மாதரமும் அநஸூயையும் உடையவனீ.
322. மந்தரமும் தேவதையும் பலமும் பலாநுபந்திகளும் பலஸாதநமும் ஐஹிகபோகமுமெல்லா மாசார்யனே யென்று நினைக்கக்கடவன்.
323. “மாதாபிதா யுவதய:” என்கிற ச்லோகத்திலே இவ்வர்த்தத்தைப் பரமாசார்யருமருளிச்செய்தார்.
324. இதுக்கடி உபகார ஸ்ம்ருதி.
325. உபகார ஸ்ம்ருதிக்கு முதலடி ஆசார்யன் பக்கல் க்ருதஜ்ஞதை; முடிந்தநில மீச்வரன் பக்கல் க்ருதஜ்ஞதை.
326. சிஷ்யனு மாசார்யனும் அந்யோந்யம் ப்ரிய ஹிதங்களை நடத்தக் கடவர்கள்.
327. சிஷ்யன் தான் ப்ரியத்தை நடத்தக்கடவன்; ஈச்வரனைக் கொண்டு ஹிதத்தை நடத்தக்கடவன்; ஆசார்யன் மாருடி. நடத்தக்கடவன்.
328. சிஷ்யன் உகப்பிலே யூன்றிப்போரும்; ஆசார்ய னுஜ்ஜீவனத்திலே யூன்றிப்போரும்.
329. ஆகையால் சிஷ்ய னாசார்யனுடைய ஹர்ஷத்துக்கு இலக்காகை யொழிய ரோஷத்துக் கிலக்காகைக் கவகாசமில்லை.
330. நிக்ரஹத்துக்குப் பாத்ரமாம்போது அது ஹிதருபமாகையாலேயிருவர்க்கு முபாதேயம்.
331. சிஷ்யனுக்கு நிக்ரஹகாரணம் த்யாஜ்யம்.
332. நிக்ரஹந்தான் பகவர் நிக்ரஹம்போலே ப்ராப்யார்த்தர்க்கதம்.
333. ஆசார்யன் சிஷ்யனுடைய ஸ்வரூபத்தைப் பேணக்கடவன். சிஷ்யன் ஆசார்யனுடைய தேஹத்தைப் பேணக்கடவன்.
334. இரண்டுமிருவர்க்கும் ஸ்வரூபமுமாய் பகவத்கைங்கர்யமுமாயிருக்கும்.
335. ஆசார்யனுக்குதேஹரக்ஷணம் ஸ்வரூபஹாநி; சிஷ்யனுக்கு ஆத்மரக்ஷணம் ஸ்வரூபஹாநி.
336. ஆசார்ய னாத்மரக்ஷணம் பண்ணுமிடத்தி லஹங்காரம் விரோதி; சிஷ்யன் தேஹரக்ஷணம் பண்ணுமிடத்தில் மமகாரம் விரோதி.
337. ஆசார்யன் தன்னுடைய தேஹரக்ஷணம் தன் வஸ்துவைக்கொண்டு பண்ணக் கடவன். சிஷ்யன் ஸ்வதேஹரக்ஷணம் ஆசார்யன் வஸ்துவைக்கொண்டு பண்ணக்கடவன்.
338. ஆசார்யன் சிஷ்யன் வஸ்துவைக் கொள்ளக் கடவனல்லன்; சிஷ்யன் தன் வஸ்துவைக் கொடுக்கக் கடவனல்லன்.
339. கொள்ளில் மிடியனும், கொடுக்கில் கள்ளனும்.
340. கொள் கொடையுண்டானால் ஸம்பந்தம் சூலையும்.
341. இவன் மிடியனாகையாலே கொடான், அவன் பூர்ணனாகையாலே கொள்ளான்.

342. அவனுக்குப் பூர்த்தியாலே ஸ்வரூபம் ஜீவித்தது. இவனுக்கு மிடியாலே ஸ்வரூபம் ஜீவித்தது.
343. ஆனால் சிஷ்யன் ஆசார்யனுக்குப் பண்ணு முபகாரம் ஒன்றுமில்லை யோவென்னில்.
344. ஆசார்யன் நினைவாலே யுண்டு.
345. அதாவது ஜ்ஞாந வ்யவஸாய ப்ரேம ஸமாசாரங்கள்.
346. ஆசார்யபீர்த்தியர்த்தமாக இவனுக்குத் தவிரவேண்டுமது பகவத த்ரவ்யத்தை பபஹரிக்கையும் பகவத் போஜநத்தை விலக்குகையும் குருமந்த்ர தேவதா பரிபவமும்.
347. பகவத் த்ரவ்யபாஹாரமாவது ஸ்வாதந்த்ரியமும் அந்ய சேஷத்வமும்; பகவத் போஜநத்தை விலக்குகையாவது அவனுடைய ரக்ஷகத்வத்தை விலக்குகை.
348. அவனுடைய ரக்ஷகத்வக்ரமம் ப்ரபந்ந பரித்ராணத்திலே சொன்னோம். குருபரிபவமாவது கேட்டவர்த்தத்தின்படியனுஷ்ட்டியாதொழிகையும் அநதிகாரிகளுக்குபதேசிக்கையும்; மந்த்ர பரிபவமாவது அர்த்தத்தில் விஸ்மருதியும் விபரீதார்த்தப்ரதிபத்தியும்; தேவதாபரிபவமாவது கரணத்ரயத்தையு மப்ராப்த விஷயங்குளிலே ப்ரவணமாக்குகையும், தத்விஷயத்தில் ப்ரவணமாக்காதொழிகையும்.
349. இவனுக்கு சரீராவஸாதத்தளவும் ஆசார்ய விஷயத்தில் “என்னோத் தீமனம் கேதேதாய்” “மருவித்தோழும் மனமே தந்தாய்” என்றுஉபகாரசம்ருதி நடக்கவேணும்.
350. மநஸ்ஸுக்குத் தீமையாவது ஸ்வகுணத்தையும் பகவத் பாகவத தோஷத்தையும் நினைக்கை.
351. தோஷம் நினையாதொழிகிறது குணம்போலே யுண்டாயிருக்கவன்று, இல்லாமையாலே.
352. தோஷமுண்டென்று நினைக்கில் அது பரதோஷமன்று, ஸ்வதோஷம்.
353. ஸ்வதோஷமானபடி பென்னென்னில்;
354. ஸ்வதோஷத்தாலும் பந்தத்தாலும்.
355. ஸ்வதோஷமில்லையாகில் குணப்ரதிபத்தி நடக்கும்.
356. நடந்ததில்லையாகில் தோஷஜ்ஞாநமே தோஷமாம்.
357. இது தனக்கவஸரமில்லை.
358. ஸ்வதோஷத்துக்கும் பகவத் பாகவத குணங்களுக்குமே காலம் போருகையாலே.
359. ஸம்ஸாரிகள்தோஷம் ஸ்வதோஷமென்று நினைக்கக்கடவன்.
360. அதுக்கு ஹேது பந்தஜ்ஞாநம்.

361. “இறைப்பொழுது மெண்ணேம்” என்கையாலே அதுதான் தோன்றுது.
362. தோன்றுவது நிவர்த்தநார்த்தமாக.
363. பிராட்டி, ராக்ஷஸிகளுக்குற்றம் பெருமானுக்கும் திருவடிக்கும் அறிவியாதாப்போலே, தனக்குப் பிறர்செய்த குற்றங்களை பகவத் பாகவத விஷயங்களில் அறிவிக்கக் கடவனல்லன்.
364. அறிவிக்க விரியவனகப்பட வாய்திறவாதே ஸர்வஜ்ஞ விஷயங்களுக்கும் மறைக்குமென்னு நின்றதிதே.
365. குற்றம் செய்தவர்கள் பக்கல், பொறையும், க்ருபையும் கிரிப்பும் உகப்பும் உபகார ஸ்ம்ருதியும் நடக்கவேணும்.
366. ஸ்வதோஷாது ஸந்தாநம் பயனேது; பகவத் குணாதுஸந்தாநம் அபயனேது.
367. பபாபயங்களிரண்டும் மாறாடிஸ் அஜ்ஞாதையே ஸித்திக்கும்.
368. ஆனால் “நலிவானின்ன மெண்ணுகின்றாய்” “ஆற்றங்கரைவாழ் மரம் போலஞ்சுகின்றேன்” என்கிறபாசரங்களுக்கு அடியென்னென்னில்;
369. பந்தாதுஸந்தாநம்.
370. ப்ரணை தெருவிலே யிடறித் தாப் முதுகிலே குத்துமாபோலே, நிருபாதிசு பந்துவாய் சக்தனையிருக்கிறவன் விலக்காதொழிந்தால் அப்படிச் சொல்லலாமிதே.
371. ப்ரணையைக் கினற்றின் கரையினின்றும் வாங்காதொழிந்தால் தாயே தள்ளினாலென்னக் கடவதிதே.
372. இவனுடைய அதுமதி பேற்றுக்கு ஹேதுவல்லாதாப் போலே அவனுடைய அதுமதியும் இழவுக்கு ஹேதுவன்று.
373. இரண்டு மிருவர்க்கும் ஸ்வரூபம்.
374. இழவுக்கடி கர்மம்; பேற்றுக்கடி க்ருபை.
375. மற்றைப்படி சொல்லில் இழவுக்குறுப்பாம்.
376. எடுக்க நினைக்கிறவனைத் தள்ளினா யென்கை எடாமைக்குறுப்பிதே.
377. சீற்றமுளவென்ற வந்தரத்திலே யிவ்வர்த்தத்தைத் தாமே யருளிச் செய்தாரிதே.
378. சீற்றமுண்டென்றறிந்தால் சொல்லும்படி யென்னென்னில், அருளும் ஆர்த்தியும் அநந்ய கதித்வமும் சொல்லப்பண்ணும்.
379. சிறினாலும் காலைக்கட்டிக் கொள்ளலாம்படி யிருப்பாநொருவனைப் பெற்றால் எல்லாம் சொல்லலாமிதே.
380. “க்ருபா பர்யபாலயத்” “அரிசினத்தால்.”

சதுர்த்தபரகரணம்.



381. த்ரிபாத் விபூதியிலே பரிபூர்ணதுபவம் நடவா நிற்க, அது உண்ட துருக் காட்டாதே, தேசார்தரகதனான புத்ரன் பக்கவிலே பித்ரு ஹ்ருத யம் கிடக்குமாபோலே, ஸம்ஸாரிகள் பக்கவிலே திருவுள்ளம் குடி போய், இவர்களைப் பிரிந்தால் ஆற்றமாட்டாதே, இவர்களோடே கலந்து பரிமர்ற்கைக்குக் கரண களேபரங்களைக்கொடுத்து, அவற்றைக் கொண்டு வ்யாபரிக்கைக்கிடான சக்தி விசேஷங்களையும் கொடுத்து, கண்காணநிற்க லாணையிட்டு விலக்குவார்களென்று கண்ணுக்குத் தோற்றாதபடி, உறங்குகிற ப்ரஜையைத் தாய் முதுகிலே யணைத்துக்கொண்டு கிடக்குமாபோலே, தானறந்த ஸம்பந்தமே ஹேதுவாக விடமாட்டாதே, அகவாயிலே அணைத்துக்கொண்டு, ஆட்சியில் தொடர்ச்சி நன்றென்று விடாதே, ஸத்தையை நோக்கி யுடன் கேடனாய், இவர்கள் அஸத்கர்மங்களிலே ப்ரவர்த்திக்கும்போது மீட்கமாட்டாதே, அதுமதி தானத்தைப்பண்ணி உதாஸநரைப் போலே யிருந்து மீட்டைக்கிடம் பார்த்து, நன்மையென்று பேரிட லாவதொரு தீமையும் காணாதே நெற்றியைக் கொத்திப்பார்த்தா லொருவழியாலும் பசைகாண தொழிந்தால் அப்ராப்யமென்று கண்ண ரீரோடே மீளுவது; தனக்கேற இடம்பெற்ற வளவிலே, என்னுரைச்சொன்னாய் என்பேரைச்சொன்னாய் என்னடியாரை நோக்கினாய் அவர்கள் விடாயைத் தீர்த்தாய் அவர்களுக் கொதுங்க நிழலைக் கொடுத்தாய் என்றாப்போலே சிலவற்றை யேறிட்டு, மடிமாங்காயிட்டு, பொன்வாணியன் பொன்னை உரைகல்லிலே யுரைத்து மெழுகாலே யெடுத்துக் கால் கழஞ்சென்று திரட்டுமா போலே, ஜ்ரம் பரம்பரைகள்தோலும், யாத்ருச்சிகம் ப்ராஸங்கிகம் ஆதுஷங்கிக மென்கிற ஸுக்ருத விசேஷங்களைக் கற்பித்துக் கொண்டு தானே யவற்றை ஒன்று பத்தாக்கி நடத்திக்கொண்டு போரும்.

382. லலிதா சரிதாதிகளிலே இவ்வர்த்தம் சுருக்க மொழியக் காணலாம்.

383. அஜ்ஞரான மதுஷ்யர்கள் வாளாதந்தானென்றிருப்பார்கள்.

384. ஜ்ஞானவான்கள் “இன்றென்னேப் பொருளாக்கித் தன்னை யென்னுள் வைத்தான்” “எந்நன்றிசெய்தேடு வேன்னெஞ்சில் திகழ்வதுவே” “நடுவேவந்துய்யக்கொள்கின்ற நாதன்” “அறியாதன வறிவித்தவத்தா நீசெய்தன வடியேனறியேனே” “பொருளல்லாத வேன்னேப் பொருளாக்கி யடிமை கொண்டாய்.” “என்னைத் தீமனங் கேடுத்தாய்” “மருவித்தொழும் மனமே தந்தாய்” என்றிடுபடா நிற்பார்கள்.

385. பாஷ்யகாரர் காலத்திலே ஒருநாள் பெருமாள் புறப்பட்டருளுந்தனை யும் பார்த்துப், பெரிய திருமண்டபத்துக்குக் கீழாக முதலிகளெல் லாரும் திரளவிருந்தவளவிலே இவ்வர்த்தம் ப்ரஸ்துதமாக, பின்பு பிறந்த வார்த்தைகளை ஸ்மரிப்பது.
386. ஆகையால் அஜ்ஞாதமான நன்மைகளையே பற்றாசாகக்கொண்டு கடா க்ஷியா நிற்கும்.
387. இவையுங்கூட இவனுக்கு விளையும்படியிறே இவன்தன்னை முதலிலே அவன் ஸ்ருஷ்டித்தது.
388. அதுதன்னை நிரூபித்தால் இவன் தனக்கு ஒன்றும் செய்யவேண்டாத படியாயிருக்கும்.
389. பழையதாக உழுவது நடுவது விளைவதாய்ப்போரும் கேட்காதத்திலே உதிரிமுளைத்து பலபாயந்தமாமாபோலே, இவைதான் தன்ன டையே விளையும்படி யாயிற்று பத்தியுழவன் பழம் புனத்தை ஸ்ருஷ்டித்த கட்டளை.
390. அவைதா னெவை யென்றால் ;
391. ஸ்ரீவக்ருத புண்ய புண்ய பலன்களை சிரகாலம் புஜித்து, உத்தர காலத்தில் வாஸனைகொண்டு ப்ரவர்த்திக்குமத்தனை யென்னும்படி கையொழிந்த தசையிலே, நாமார்? நாம் நின்ற நிலையேது? நமக்கினி மேல் போக்கடியேது? என்று பிறப்பன சில நிரூபண விசேஷங்க ளுண்டு ; அவையாதல் முன்பு சொன்னவையாதல்.
392. “யதாஹி மோஷகாஃ பாந்தே” என்று தொடங்கி இதிலுடைய க்ரமத்தை பகவச் சாஸ்த்ரத்திலே சொல்விற்று.
393. “வேறிதே யருள்செய்வார்” என்றிவ் வர்த்தத்தை ஸ்பஷ்டமாக அருளிச் செய்தாரிறே.
394. “சேய்வார்கட்கு” என்று அருளுக்கு ஹேது ஸுக்ருதமென்றா நின் றதே யென்னில் ; அப்போது “வேறிதே” என்கிற விடம் சேராது.
395. பகவதாபிமுக்யம் ஸுக்ருதத்தாலன்றிக்கே பகவத்க்ருபையாலே பிறக்கிறது, அத்வேஷம் ஸுக்ருதத்தாலே யென்னில் ; இந்த பல விசேஷத்துக்கு அகத்தை ஸாதநமாக்க வொண்ணாது.
396. சாஸ்த்ரமும் விதியாதே நாமுமறியாதே யிருக்கிற வித்தை ஸுக் ருதமென்று நாம் பேரிடுகிறபடி யென்னென்னில், நாமன்று, ஈசுவர னென்று கேட்டிருக்கை யாயிருக்கும்.
397. இவ்வர்த்த விஷயமாக ஆழ்வார்கள் பாசரங்களில் பரஸ்பர விருத்தம் போலே தோற்றுமவற்றில் சொல்லுகிற பரிஹாரமும், மற்று முண் டான வக்தவ்யங்களும் விஸ்தர பயத்தாலே சொல்லுகிறிலோம்.

398. ஆகையால் இவன் விமுகளுன தசையிலும்கூட உஜ்ஜீவிக்கைக்கு க்ருஷிபண்ணின ஈச்வரனை யதுஸந்தித்தால் எப்போதும் நிர்ப் பரனாயே யிருக்கு மித்தனை.
399. “எதிர் சூழல் புக்கு.”
400. ஒருவனைப்பிடிக்க நினைத்து ஊரைவளைவாரைப்போலே வ்யாப்தியும்.
401. ஸ்ருஷ்ட்யவதாராதிகளைப்போலே ஸ்வார்த்தமாக வென்றிறே ஜ்ஞாநாதிக ரதுஸந்திப்பது.
402. கர்மபலம்போலே க்ருபாபலமு மதுபவித்தே யறவேணும்.
403. க்ருபை பெருகப்புக்கால் இருவர் ஸ்வாதந்தர்யத்தாலும் தகைய வொண்ணாதபடி யிருகரையுமழியப் பெருகும்.
404. பயஹேது கர்மம்; அபயஹேது காருண்யம்.
405. பயாபயங்குளிரண்டும் மாறிமாறி ப்ராப்தியளவும் நடக்கும்.
406. நிவர்த்யஜ்ஞாநம் பயஹேது, நிவர்த்தக ஜ்ஞாநம் அபயஹேது.
407. ஸ்வாதந்தரனை உபாயமாகத்தான் பற்றினபோதிறே இப்ரஸங்கந் தானுள்ளது.
408. உண்டபோ தொருவார்த்தையு முண்ணாதபோ தொருவார்த்தையும் சொல்லுவார் பத்துப்பேருண்டிறே. அவர்கள் பாசுரங் கொண் டன்று இவ்வர்த்த மறுதியிடுவது.
409. அவர்களைச் சிரித்திருப்பா ரொருவருண்டிறே, அவர் பாசுரங்கொண்டு இவ்வர்த்த மறுதியிடக்கடவோம்.
410. ஸ்வரூபத்துக்கும் ப்ராப்யத்துக்கும் சேர்ந்திருக்க வேணுமிதே ப்ராபகம்.
411. வகிகநம்பி ஆழ்வானையு மாண்டானையு மிருகரைய ரென்பர்.
412. ப்ராப்யத்துக்கு ப்ராதம பர்வம் ஆசார்ய கைங்கர்யம்; மத்யமபர்வம் பகவத் கைங்கர்யம், சரமபர்வம் பாகவத் கைங்கர்யம்.
413. ஸ்வரூப ப்ராப்தியை சாஸ்த்ரம் புருஷார்த்தமாகச் சொல்லாரிற்க, ப்ராப்திபலமாய்க்கொண்டு கைங்கர்யம். வருகிறுப்போலே ஸாத்ய விவ்ருத்தியாய்க்கொண்டு சரமபர்வம் வரக்கடவது.
414. இதுதான் துர்லபம்.
415. விஷயப்ரவணனுக்கு அத்தைவிட்டு பகவத் விஷயத்திலே வருகைக் குள்ள அருமை போலன்று, ப்ராதமபர்வத்தைவிட்டு சரமபர்வத் திலே வருகைக்குள்ள வருமை.
416. அங்கு தோஷதர்சனத்தாலே மீளலாம்; இங்கதுசெய்யவொண்ணது.
417. தோஷமுண்டானாலும் குணம்போலே உபாதேயமாயிருக்கும்.
418. லோகவிபரீதமாயிறே இருப்பது.

419. குணம் உபாதேயமாகக்கிடானேறுது தோஷத்துக்கு முண்டிதே.
420. நிர்க்ருணனென்றவாய் முடுவதற்கு முன்னே க்ருணவானென்று சொல்லும்படியாயிருந்ததிதே.
421. இப்படி சொல்லும்படி பண்ணிற்று க்ருபையாலேயென்று ஸ்நேஹமும் உபகாரஸம்ருதியும் நடந்ததிதே.
422. நிர்க்ருணனாக சங்கித்துச் சொல்லுமவஸ்தையிலும் காரணத்தை ஸ்வகதமாகவீதே சொல்லிற்று.
423. குணதோஷங்களிரண்டும் கூடாத புருஷார்த்தத்தையும் புருஷார்த்தகாஷ்டையையும் குலைக்கும்.
424. நித்யசத்ருவாயிதே யிருப்பது.
425. இப்படி ப்ராப்யத்தை யறுதியிட்டால் அதுக்கு ஸத்ருசமாக வேணுமிதே ப்ராபகம்.
426. அல்லாதபோது ப்ராப்ய ப்ராபகங்களுக்கு ஐக்யமில்லை.
427. ஈச்வரனைப்பற்றுகை கையைப்பிடித்துக் காரியங்கொள்ளுமோபாதி; ஆசார்யனைப்பற்றுகை காலேப்பிடித்துக் காரியங்கொள்ளுமோபாதி.
428. ஆசார்யன் இருவர்க்கும் உபகாரகன்.
429. ஈச்வரனுக்கு சேஷவஸ்துவை யுபகரித்தான்; சேதநனுக்கு சேஷியை யுபகரித்தான்.
430. ஈச்வரன் தானும் ஆசார்யத்வத்தை ஆசைப்பட்டிருக்கும்.
431. ஆகையிதே குருபரம்பரையிலவியித்ததும், ஸ்ரீகீதைடி மயப்பரதாநமு மருளிச்செய்ததும்.
432. ஆசார்யனுக்கு ஸத்ருச ப்ரத்ப்பகாரம் பண்ணலாவுது விபூதி சதுஷ்டயமும் ஈச்வரத்வயமு முண்டாகில்.
433. ஈச்வர ஸம்பந்தம் பந்தமோகூங்களிரண்டுக்கும் பொதுவாயிருக்கும். ஆசார்ய ஸம்பந்தம் மோகூத்துக்கே ஹேதுவாயிருக்கும்.
434. பகவல்லாபம் ஆசார்யனாலே.
435. ஆசார்யலாபம் பகவானாலே.
436. உபகார்யவஸ்து கௌரவத்தாலே ஆசார்யனில்காட்டில் மிகவுழபகாரகன் ஈச்வரன்.
437. ஆசார்ய ஸம்பந்தம் குலையாதே கிடந்தால் ஜ்ஞானபுத்தி வைராக்யங்களுண்டாக்கிக்கொள்ளலாம். ஆசார்ய ஸம்பந்தம் குலீந்தால் அவையுண்டானும் ப்ரபோஜனமில்லை.
438. தாலிகிடந்தால் பூஷணங்கள் பண்ணிப்பூணலாம்; தாலிபோனால் பூஷணங்களெல்லா மவத்யத்தை வினைக்கும்.

439. தாமரையை அலர்த்தக்கடவ ஆதித்யன் தானே நிரைப்பிரிந்தால்
அந்தையுலர்த்துமாபோலே, ஸ்வரூப விகாஸத்தைப்பண்ணுமிச்
வரன் தானே, ஆசார்ய ஸம்பந்தம் குலைந்தாலத்தை வாடப்
பண்ணும்.
440. இத்தையொழிய பகவத் ஸம்பந்தம் தூர்லபம்.
441. இரண்டு மமையாதோ, நடுவில் பெருங்குடி யென்னென்னில்.
442. கொடியைக்கொள்கொம்பிலே துவக்கும்போது சுள்ளிக்கால்வேண்டுமா
போலே, ஆசார்பார்வியத்துக்கும் இது வேணும்.
443. ஸ்வாபிமாநத்தாலே ஈசுவராபிமாநத்தைக் குலைத்துக்கொண்ட விவ
னுக்கு, ஆசார்யாபிமாநமொழியகதியில்லையென்று பிள்ளை பலகாலு
மருளிச்செய்யக் கேட்டிருக்கையாயிருக்கும்.
444. ஸ்வ ஸ்வாதந்தர்யபயத்தாலே பக்தி நழுவிற்று.
445. பகவத் ஸ்வாதந்தர்யபயத்தாலே ப்ரபத்தி நழுவிற்று.
446. ஆசார்யனையும் தான் பற்றும்பற்று அஹங்கார கர்ப்பமர்கையாலே,
காலன்கொண்டு மோதிரமிடுமோபாதி.
447. ஆசார்யாபிமானமே யுத்தரகம்.
448. கைப்பட்ட பொருளைக் கைவிட்டுப் புதைத்த பொருளைக் கணிசிக்கக்
கடவனல்லன்.
449. விடாய்பிறந்தபோது கரஸ்தமான உதகத்தை உபேகஷித்து, ஜீமூத
ஜலத்தையும் ஸாகர ஸலிலத்தையும் ஸரித்ஸலிலத்தையும் வாபி
கூப்பயஸ்ஸுக்களையும் வாஞ்சிக்கக் கடவனல்லன்.
450. பாட்டுக்கேட்கும்டமும், கூப்பிடுகேட்கும்டமும், குதித்தவிடமும்,
வளைத்தவிடமும், ஊட்டுமிடமும் எல்லாம் வகுத்தவிடமே யென்
றிருக்கக்கடவன்.
451. இவனுக்கு ப்ரதிகூலர் ஸ்வாதந்தாரும் தேவதாந்தரபாரும் ; அதுகூல
ராசார்ய பாதந்தர் ; உபேகஷணியர் ஈசுவர பாதந்தர்.
452. ஜ்ஞாநாதுஷ்டாநங்களிரண்டும் அல்லாதார்க்கு உபாயாங்கமாயிருக்
கும், இவனுக்கு உபேயாங்கமாயிருக்கும்.
453. இவனுக்கு நிஷித்தாதுஷ்டாநம் தன்னையும் பிறரையும் நசிப்பிக்கை
யாலே த்யாஜ்யம்.
454. தான் நசிக்குறது முன்றபசாரத்திலும் அந்வயிக்கையாலே ; பிறர்
நசிக்குறது தன்னை யநாதரித்தும் தன்னனுஷ்டானத்தை யங்கீ
கரித்தும்.

455. விஹிதபோகம் நிஷித்தபோகம்போலே லோக விருத்தமுமன்று;
நரகஹேதுவுமன்று; ஆபீருக்கச்செய்தே ஸ்வரூபவிருத்தமுமாய்
வேதாந்தவிருத்தமுமாய் ப்ராப்யப்ரதிபந்தகமுமாய் இருக்கை
யாலே த்யாஜ்யம்.
456. போக்யதாபுத்திகுலைந்து தர்மபுத்யா ப்ரவர்த்தித்தாலும் ஸ்வரூபம்
குலையும்.
457. “கேஷத்ராணி மித்ராணி” என்கிற ச்லோகத்திலவஸ்தை பிறக்க
வேணும் ஸ்வரூபம் குலையாமைக்கு.
458. ப்ராப்யபூமியில் ப்ராவண்யமும், த்யாஜ்யபூமியில் ஜிஹாஸையும்; அது
பவாலாபத்தில் ஆத்மதாரணயோக்யதையும், உபாய சதுஷ்டயத்
துக்கும் வேணும்.
459. “பழுதாகா தோன்றிறிந்தேன்” என்கிற பாட்டை பூர்வோபாயத்துக்கு
ப்ரமாணமாக அதுஸந்திப்பது.
460. “நல்லவேன் தோழி” “மாறிய தானவனை” என்கிற பாட்டுக்களையும்
ஸ்தோத்ரத்தில் முடிந்த ச்லோகத்தையும் “பகர்மநுஷ்ய” என்கிற
ச்லோகத்தையும் இதுக்கு ப்ரமாணமாக அதுஸந்திப்பது.
461. ஆசார்யாபிமானந்தான் ப்ரபத்திபோலே உபாயாந்தரங்களுக்கங்க
மாய் ஸ்வதந்த்ரமுமாயிருக்கும்.
462. பக்தியிலசக்தனுக்கு ப்ரபத்தி; ப்ரபத்தியிலசக்தனுக்கு இது.
463. இது ப்ரதமம் ஸ்வரூபத்தைப் பல்லவிதமாக்கும், பின்பு புஷ்பிதமாக்
கும், அநந்தரம் பலபர்யந்தமாக்கும்.

பிள்ளைலோகாசார்யர் திருவடிகளே சரணம்.

ஜீயர் திருவடிகளே சரணம்.

ஸ்ரீ வ ச ந பூ ஷ ண ம்

முற்றிற்று.

